

رسائل الإصلاح (٨)

ثورة ٢٥ يناير

وكثير حاجز الخوف

الدولة المدنية .. المواطنة
الشورى .. الديمقراطية

المشروعية .. الشبهات
خطايا الماضي .. آفاق المستقبل



دار السلام

الطبعة والشروط والتوزيع والتأليف

أ.د. محمد عيسا

توبة ٢٥ بينك وبين

وكسر حاجز الخوف

المشروعية .. الشبهات .. خطايا الماضي .. آفاق المستقبل
الدولة المدنية .. المواطنة .. الشورى .. الديمقراطية

تأليف
أ.د. محمد عمارة

دار الشريعة
للطباعة والنشر والتوزيع والترجمة



فهرس المحتويات

٥	فائمة
٧	التعريف
١٣	المشروعية الإسلامية
٢٢	شبهات فقهاء السلاطين
	• الثورة على خطايا النظام السابق :
	دولة الرجل المريض - تفكيك المجتمع المصري -
	خصخصة المال العام ونهب الأرض والثروات
	وتأميم المساجد وإغلاقها! - معاداة الإسلام...
٤٥	وتأمين إسرائيل - الزندقة: ظاهرة يحميها النظام السابق
	• آفاق المستقبل:
٨٧	١ - الدولة المدنية.. والمرجعية الإسلامية
٩٥	٢ - المواطنة: إسلامية؟ أم علمانية؟؟
١٠٣	٣ - الشورى الإسلامية
١١٩	٤ - الديمقراطية الغربية
١٣٤	المصادر والمراجع
١٣٧	السيرة الذاتية للمؤلف



فاتحة

• قال الله تعالى:

﴿ وَلَمَّا أَسْمَرَ بَدَّ عَلَيْهِمْ قَوْلُكَ مَا عَلَيْكَ مِنْ سَبِيلٍ ۝ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَسْخَرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ ﴾ (الشورى: ٤١، ٤٢).

• وقال الرسول ﷺ:

« من قُتل دون ماله فهو شهيد، ومن قُتل دون دينه فهو شهيد، ومن قُتل دون دمه فهو شهيد، ومن قُتل دون أهله فهو شهيد » ^(١).
 « لا طاعة في معصية الله، إنما الطاعة في المعروف » ^(٢).
 « لتأمرن بالمعروف، وتنهون عن المنكر، ولتأخذن على يد الظالم ولتأطرنه على الحق أطراً، أو يضربن الله قلوب بعضكم ببعض، ثم تدعون فلا يستجاب لكم » ^(٣).
 « إن الناس إذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه يوشك الله أن يعمهم بعقاب من عنده » ^(٤).

(١) رواه الترمذي. (٢) رواه مسلم.

(٣) رواه الترمذي وأبو داود وابن ماجه والإمام أحمد.

(٤) رواه الترمذي.

« أفضل الجهاد كلمة حق عند سلطان جائر » ^(١).
 « ما من مسلم يُظلم بمظلمة فيقاتل فيقتل إلا قتل شهيداً » ^(٢).



(١) رواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والإمام أحمد.
 (٢) رواه النسائي وابن ماجه والقرمي والإمام أحمد.



التغيير

الثورة:

هي التغيير الجذري والمفاجئ في الأوضاع السياسية والنظم الاجتماعية والواقع الاقتصادي، بمسائل تخرج عن التدرج المألوف، ولا تخلق عادة من العنف والهيّاج.

والثورة - في علوم الاجتماع الغربية - غير « الإصلاح »، لا بسبب تميز وسائلها العنيفة عن وسائل الإصلاح في التدرج السلمي فقط، وإنما لأن معنى « الإصلاح »، في تلك العلوم، هو التغيير السطحي، غير الجذري، والجزئي، غير الشامل.. بينما الثورة هي التغيير الجذري والشامل للواقع وللأنساق الفكرية السائدة فيه.

أما في الرؤية الإسلامية والمفهوم العربي فالحال مختلف.. إذ الإصلاح، أيضًا، تغيير جذري وشامل - كالثورة تمامًا - لكنه متميز عنها في أدوات التغيير.. إذ في الثورة عنف وهياج وسرعة، لا توجد في الإصلاح، الذي يتم سلميًا وبالتدريج.. ولقد وُصِفَت رسالات الرسل بأنها « إصلاح » مع أنها كانت التغيير الأشمل والأعمق للواقع وللфكر الذي بعثوا فيه ﴿ إِنَّ أَرِيدُ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ﴾ [هود: ٨٨].

وللمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذرها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا مِنَ الْأَرْضِ وَعَشَرُهَا﴾ [الروم: ٩].. أي: قلبوها، وبلغوا عمقها!.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتضحت الميدان ﴿فَأَنزَلَ بِهِ نَقْعًا﴾ [المعات: ٤].. أي: هيجن به الثراب.. والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَتُبْرِحُ مَحَابِلُهَا﴾ [طه: ٩].. أي: تهبجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي نبوءة تقول: «كيف في فسه تنور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر»^(١). ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فنافع بن الأزرق (٦٥٠هـ/٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ/٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: «.. وهذا، من قد ثار بمكة، فاحرجوا بنا نأت البيت، ونلق هذا الرجل»^(٢) الناصر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بترائنا، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

«الفتنة»: لأن فيها الابتلاء والامتحان والاختلاف

(١) رواه الإمام أحمد.

وللمعنى الانقلابي في الثورة جاء جذورها اللغوي، في القرآن الكريم، معبراً عن هذا المعنى.. فمن الأمم السابقة من ﴿كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَنَارُوا الْأَرْضَ وَجَعَلُوهَا﴾ (الروم: ٩) .. أي: قلبوها، وبلغوا عمقها.

ولأن فيها هياجاً.. جاء عن الخيل إذا اقتحمت الميدان ﴿فَانزَلْنَاهُ نَقْعًا﴾ (الغافات: ٤) .. أي: هيجن به التراب.. والله هو ﴿الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ فَثِيرُهَا﴾ (طه: ٩) .. أي: تهيجه وتنشره.

وفي الحديث النبوي تبوءة تقول: « كيف في فته ثور في أقطار الأرض كأنها صياصي - (قرون) - بقر »^(١). ولقد كان استخدام مصطلح الثورة مألوفاً في الأدبيات السياسية الإسلامية.. فتابع بن الأزرقي (٦٥٠هـ / ٦٨٥م) يدعو أصحابه - الخوارج - إلى تأييد ثورة عبد الله بن الزبير (١ - ٧٣هـ / ٦٢٢ - ٦٩٢م) فيقول لهم: « .. وهذا من قد ثار بمكة، فاعرجوا بنا نأت البيت، وتلقى هذا الرجل »^(٢) الناشر.

ومن المصطلحات التي شاعت، بترائها، للتعبير عن معنى الثورة ومضمونها مصطلحات:

« الفتنة »: لأن فيها الايقتلاء والامتحان والاختلاف

(١) رواه الإمام أحمد.

والصراع حول الأفكار.

و « الملحمة »: لأن فيها التلاحم في الصراع والقتال..
 وأيضاً الإصلاح العميق الذي يشمل الأمة فيقوي لحمتها..
 و « الخروج »: لأن فيه شق عصا الطاعة والثوب.. وكذلك
 « النهوض ».. و « القيام »!.. ففيها الثوب والانقضاض
 والصراع.. وفي حديث أنس بن مالك: « حضرت عند
 مناهضة حصن (يشر)، عند إضاءة الفجر » (١).

ومن المصطلحات القرآنية الدالة على معنى الثورة ومضمونها،
 مصطلح « الانتصار »، لأنه هو الانتصاف من الظلم وأهله،
 والانتقام منهم.. ومن صفات المؤمنين الثورة على البغي والظلم
 ﴿ وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ هُمْ يَنْتَصِرُونَ ﴾ ﴿ وَحَرِّكُوا سَبْتَهُ إِنِّهَا
 قَسَمَ عَفَا وَأَسْلَحَ فَأَجِرُوا عَلَى اللَّهِ إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ ﴾ وَلَمَّا
 انْتَصَرَ بَعْدَ عُلَيْدٍ فَأُولَئِكَ مَا عَلَيْهِمْ مِنْ سَبِيلٍ ﴿ إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ
 يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴾
 [الشورى: ٣٩ - ٤٢].

والشعراء الثوار على الظلم ليسوا مذمومين كالذين يتبعهم
 الغاؤون ﴿ وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْفَأْوَنُ ﴾ ﴿ أَلَمْ تَرَ أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ
 يَهِيمُونَ ﴾ وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا لَا يَفْعَلُونَ ﴿ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا
 الصَّالِحَاتِ وَذَكَرُوا اللَّهَ كَثِيرًا وَانْتَصَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا وَسَبَّحُوا الَّذِينَ

طائفة من أصحاب رسول الله (ص) [الشراء: ٢٢٤ - ٢٢٧].

وفي مشروعيه ثورة، إسلامياً هناك آراء

• وخروج، وأحد خروج على أمر، غير باصلاح

• ويعتبره خروج ضد أمر، أو غير أو غير أو غير

جميعاً، بل هو (مكاتب) في جميع هذه الأمور، وجميع

عند غيرهم، وهو: أن لا يخرج من أمر، بل هو

أن يكون ثلث أو أكثر من أهل البيت، أو يكون

محدد بغيره، أي يشركه عليه

• وجمهور أهل البيت مع جميع (أهل البيت) من

لا يستلزم ذلك، بل هو لا يخرج، بل هو

التعريف بالثورة!

• وأما حديث كثر، فقد تعبير بثلاثة أو أكثر

أحمد بن حنبل (١٥٩) ٢٢٤ ١٨٠ ١٥٥ ١٥٠ ١٤٥ ١٤٠ ١٣٥ ١٣٠ ١٢٥ ١٢٠ ١١٥ ١١٠ ١٠٥ ١٠٠ ٩٥ ٩٠ ٨٥ ٨٠ ٧٥ ٧٠ ٦٥ ٦٠ ٥٥ ٥٠ ٤٥ ٤٠ ٣٥ ٣٠ ٢٥ ٢٠ ١٥ ١٠ ٥ ٤ ٣ ٢ ١ ٠

بعضهم، وهو: أن لا يخرج من أمر، بل هو

يكون عدداً، ويكون غير عدداً، وهو

بأسبق!

وهذه لا، أي لا يخرج من أمر، بل هو

تسحبها، أي في قولهم بالأحاديث، أي في

لأمر، أي في قولهم بالأحاديث، أي في

وبين صدقة، أي في قولهم بالأحاديث، أي في

تهددت فيها لأخطار الخراجية ووجود أمد وجودها، هو هو
 بين محاسن شريعة وتمامها المعية بالحق واليقين
 ذلك أن أجور مكة وغير مكر فريضة شريعة كتاب
 وبسبب شريعة لا يؤدي تغيير مكر في مكر شيء
 وأعطى الله لإسلام هذه الشريعة ودينه شيء لا حصلوا
 في سبيل ذلك إهداء شديدا.

اد محمد بن



المشروعية الإسلامية

مصطلح إسلامي يعبر عن مسقطه على في ٢٠٠٠
 الإسلامية (تجمع إسلامي هو مصطلح (الأمر) من
 لأشياء وتشاور في أول حصص بحبيبة لأول في
 لصدق (٥١.٥٠٠ د. ٥٧٣, ٥١٣ ٥٦٣٤) ٥٥٠
 ٥. محمد قد مضى سلكه، ولا ل لهذا الأمر من ذلك
 يقوم به ٥ في أول حصص بعد بر عصب (٤٠٥ د
 ٢٣ هـ ٥٨٤ ٦٤٤ م) يجب بعد خلافه بكم من
 ٥ يبعث من وبه هذا الأمر من بعد أن سريده عنه قريب
 وسعيد ٥ كم من أول هذا الأمر لا يصح لا يشده
 سي لا خير فيها، وسين الذي لا يهر فيه ٥
 ومن مصطلح ٥ الأمر د جاء مصطلح (الأمر) ثم
 ٥ أمير المؤمنين ٥.

وفي موطأ بن مدين وقد فيها حدث مرنا كرم عن

() شهرستاني، جهاد (٥٠٠) في علم كلام سم ١٠٩٠ (حقيق /
 العريه جوم

(٢) سعودي م - ١٠٠ (٢١٨١) ص ٥٥٥ م - ٥٦٩ م

(٣) بهيه (٥٠٠) في علم كلام سم ٤٧٥

الدين يرجع إليهم ليس في الحاجات والمصالح العامة، فهؤلاء
 إذا اتفقوا على أمر أو حكم وحبس بعضهم فيه، بشرط أن
 يكونوا من، ولا يحلفوا، أمر الله ولا أمر رسول الله ﷺ الذي عرف
 بالتواتر، وأن يكونوا محاربين في حقهم في الأمر وانعاقهم عنه،
 وأن يكون ما يتفقون عليه من المصالح العامة، وهو ما لاولي
 لأمر سلطة فيه ورقوف عليه وما العادات وما كان من قبل
 الاعتقاد الديني فلا تعلق به من أهل محل ويعتقد، بل هو
 مما يؤخذ عن الله ورسوله فقط، ليس لأحد رأي فيه، لا ما
 يكون في فهمه فأهل محل ويعتقد من المؤمنين، وجمعوا على
 أمر من مصالح لامة ليس فيه نص من الشرح محاربين في ذلك
 غير مكرهين عليه بقوة أحد ولا تعود لظاعمتهم وحبه وبصحة
 يقال هم معصومون في هذا الإجماع

فقد عرفت أن الأمر بهذا، كما في قوله تعالى
 "والمسلمون لهم" أي الذين يحلفون حلفاً عاماً
 وليس فرقاً بين حلفهم مسرعة أو غير مسرعة
 معصية لله ﷻ، لا صيغة مخلوق في معصية الخلق
 والله عليم خبير، لا يفتقر إلى حجة
 الإسلاميه عند من عصى في حصة أو طيعوا ما
 أوصت الله ورسوله فإن عصيت الله ورسوله فلا طاعة لي

عليكم إن استخمت فأعيوني، وإن رعت فهو مومي ۱
 ولأن الشورى هي أئمة الشريعة في صلب شرع الإسلاميه
 الإسلاميه، وهي أسس أي حقيق سننه لأئمة، مستحقه
 على أنه في قمة شريعته، وهي حقا سننه سي برقي
 لأئمة، وتعلمها، وتعلمها عند لافضاء ٢ - حكم
 مشوري حداثي عند شرع في، حوز صداقة على لأئمة
 بولاه نبرها وكان العمل للحكام الذين لا يحكمون
 بالشورى واحدا وعنده ينفذ مشير شرع بر مقصه
 (٤٨١ ٥٥٤٢ هـ ١٠٨٨ - ١١٤٨ هـ) سي ينفذ على
 لإئمة عرصي (٦٧١ هـ ١٢٦٣ هـ) في الشورى من
 قواعد الشريعة، وعرائض الأحكام ومن لا يستشير أهل العلم
 والدين فعوله واجب وهذا بما لا خلاف فيه .

• • •

ومن يختلف يستعمل على تغيير سيمي بولاه الإسلاميه
 واختفاء فقد سمي عند لافضاء حتى من حقوق لأئمة.
 هي هي مصدر استناد في حدود حلال والحرم
 وبعد ٣٣٧ هـ ١٥٥ هـ ١٦٠٨ هـ
 (١٨٢٢ هـ) عندا عرب (مجلس شرع) بوسي مدب عس

(١) الشورى، بهاء (٤٥ ٤٦ هـ) معناه (٤٥ ٤٦ هـ)
 ٢ العرصي، جامع لأحكام شرع (٢٤٢ هـ) معناه (٢٤٢ هـ) كتاب مقديه

السلطان عثمانى على مصر . لقد حثت العادة من قدم
الرفاه، أن أهل البلد يعربون الولاء، وهذا شيء من رعا، حتى
خليفة والسلطان إذا ساروا فيهم بالخور. فيهم (أي أهل
البلد الأمة) - يعربونه ويجمعونه .

بكن خلاف بين مذهب الإسلاميين في من الأمة
الحكام، وولائهم. قد وقع عند خروج المسيح . ومصطفي
الخروج في التراث الإسلامي خاص بالخروج المسيح. وهو الذي
سمي به الخروج لدين كانوا بالخروج المسيح على ثمة الخور
إذا توفر حد الأدنى للعاجين . وهم رابع من الثوار .

ولقد شرط الحسن بنصري (٢١) ١ هـ ٦٤٢
(٧٢٨ م) وهو سب - يعين وإمامهم . مع خروج المسيح .
يكون مشور . ماء . أي مدبر للحاكم . أي يشور . عليه
ويجمعونه . وأن يكون معهم . مستند . أي قوة تمكنهم
ورجح نصرهم . ويعيرهم . لا حور . ولأهله . وادع
حتى لا يكون . لأمر هتاف عشوته . كنهت حور .
ثبير عتق . ويسبب مداء . ثوبه . تحضن بغيره . (إصلاح

كذلك كان موقف معربة . لدين . و . وما يحل
مسلم أن يحلّي ثمة الصلاة وولاء حور إذا وجد أعواناً،

() غيري . عتق . لا . (٢٠٦) ٢٢٢ . ص ٢٢٢ . هـ .
(٦٦٥ م) وعند رجس . في ربيع . كنهه . (٢٣٦ ، ٢٣٧)
طبعة القاهرة سنة (١٩٥٨ م)

ثم شخ الإسلام بن نفسه، فإنه يرون في خروج مسلح
، مستخدم سيف في غير ولاه حور، يدر مضاجع و مقاصد،
فقد راجعت كتبه بعدد عهد خروج مسلح كان يقصر
على حور أوسى من خروج، وبذا راجعت كتبه خروج
ونص عبارته:

« و مشهور من مذهب أهل السنة أنهم لا يرون الخروج على
الأئمة وقالهم بالسف، وإن كان فيهم ظلم لأن الفساد
في القتال والفتنة أعظم من الفساد اخاصل بظلمهم بدون قتال
ولا فتنة، فتدفع أعصم الفسادين بالبرام لادنى »

وبكلام ينادى في خروج المسلح، و قد راجعت
هي بن مضاجع ومقاصد في عهد خروج مسلح ونص
وسس في تغيير معنى محكم.

ثم حجه (بسلام أبو حامد غري) (٢٥ ٥٥٠٥
١٠٥٨ ١١١١) فهو مع جمع + كم مسد بن
بمسكن شروط الإمامة ومنها كفاءة وشهرة
وعلم. إن تمكن جمعه دون قتال وعنده
« فإن لم يدره ونقطع به أنه يجب جمعه إن قدر،

عنى أن يستدل عنه من هو موصوف بجميع الشروط
(شروط الإمامة) من غير إثارة فتنة ولا تضييع قتال وإن

لم يكن ذلك - (المخلع) - إلا شعرك قتال وحت طاعته
وحكم بإمامته ^(١).

هكذا جمع مذهب الأمة على وجوب جيع ولاية
الجور، الذين لا يحكمون بالشورى، ^{والذين لا يقسمون}
لغير حتى ليس بوجه احكام شورى، ^{والذين لا يقسمون}
غير خو وقلعه ولا متباعد على سياسيتهم الأمة ^{الذين لا يقسمون}
اعتصموا بحكم راجعه ^{والذين لا يقسمون} أو بترويه ^{والذين لا يقسمون} ده لأمة ^{والذين لا يقسمون} فلا شرعية
لهم أصلاً ^{والذين لا يقسمون} والخروج السلمي على مستصديهم هو من باب
تغير سكر، وهو موضع إجماع علماء مذاهب (الإسلامية
ويعتقد فيه فقط هذا الخروج 'مسبح' باب حب فيه هو
باب مصباح ومقاصد سي سرك على هذا الخروج مسبح،
فإن رجعت كفه مصباح على مقاصد في قد خروج مسبح
على ثمة الجور كان باب مشروعة أمره مبدية
ونقد سبق بأوردن عذرة من عقبيه التي بعدها عنه
القرطبي.. والتي تقول:

• إن الشورى من قواعد الشريعة (أي أنها ليست من
الفرع) -.

• ومن عرائم الأحكام - (أي أنها ليست من الرخص)

() العبداني، رحياء علوم الدين (١٩٣٢ - ١٩٥١) نسخة ر شمس
القاهرة.

• ومن لا يمشي بأهل العلم والدين (أي خواء

والفقهاء) فعنه واجب وهذا لما لا خلاف فيه »





شبهات فقهاء الملاحدة

يكن بعض من علماء سوء الفقهاء ملاحدة يرعونون
 للإسلام يوحى على أربعة صاعه حكم حكم بصلاحه، وفي
 كل لأحواين وأنه يثبت من أمة شكر حكمه في عبادته
 وحسن على صلته به هو كبر حياء وهو يحسبون أنهم
 يحددون الأمة عندما لا يمررون بين الاسلام والصغير
 والاستكانة للظلم والمكر - وهي لما حرمها وبهى عنها الإسلام
 وبين النصر الإسلامي، الذي هو شجاعه وحماة في مواجهه
 الشدائد على درب القصاص من أجل تطبيق فرائض الإسلام،
 وفي مقدمتها مقاومة الظور ومعاليه الظالمين

به هه من علماء سوء لا يستحقه عباد
 يصورون للإسلام الذي رفع حرية في مقام حياء على
 هه سحره في لا يسا ولا يحسبون من تصور حقيقي
 أو تفكير مكرري و مقام التوسمي الذي يفتقر بهم عند
 صور هه من تصور محاذير مستحقه كسب
 في تحجير لادين حرية يكون من صلته ويمسكين
 لإحكام قصة قصصهم ومسند ذهب على واد محمد كد

احتمالة و سلاوة و سلاوة بعد ان تفعل شدة و مسيحات و فعنها
 في مسلاص قد امة و لانه فانها لا مسد و مسند
 ورد كات حكمه شعبه شوم و شوم ان من ياكل
 عيش الكافر يحارب بمسحة و فاني عيش بد يحارب حد
 بقر من شدة و اعصاب و مسوفا ففدوة و مسد
 لكن و حتى لا يحدح حد و شيدهم و مسوفا
 و حتى لا حور دعه شبه على مسوفا و مسوفا
 بصوص لأحدث حوبه شني تش حمار و شيد
 شني بصوص بها حوبه عتوه عتوه شرف و شرف
 حق و حقيقة في هذه بصوص فمات هو مسوفا
 بصل مسوفا و لأمة مسوفا من بصوص شرف و شرف
 صبعها حد بقر من اعصاب اسوفا و مسوفا
 و من يحمونه بصوص مسوفا عتوه عتوه و مسوفا
 وفي البدة نقول:

ان جمع هذه البصوص هي (أحدث حد) و
 وأحدث لأحد و كانت ملزمة في الأمور بعملية و فهي غير
 ملزمة في العقائد و فلا حرج على من لم يسمع نرسها في
 تكوين عقيدته السياسية. وفي علاقه مسلمة دستلة و لستط

(أحدث لأحد هو مسوفا و مسوفا و مسوفا و مسوفا و مسوفا
 أن البصوص هي مسوفا و مسوفا و مسوفا و مسوفا و مسوفا
 حد جمع و ففهم على حد و مسوفا و مسوفا و مسوفا و مسوفا

ثم، إن هذه الأحاديث قد رويت في شؤن أساسة وعلاقة
 أحاكم ما يحكموه، فهي ليست من « السنة التشريعية » المتبعة
 « بالدين » وبلغ الرسالة، وتفصيل وتبين ما أحمد الوحي إلى
 الرسول عليه الصلاة والسلام أي أنها ليست متعلقة بالأصول
 والأركان والعقائد الدينية، التي هي « ثوابت الدين » ومن ثم
 فلا بد من عرض هذه المأثورات المساسة على معيار « المصلحة »
 مصلحة الأمة، اندي تورن به كل المأثورات التي رويت في غير
 « الدين » وتليع الوحي وعلوم الفقه ولشعائر وعبادات

إن الأحاديث السوية التي رويت وصحت روايتها ووصح
 دلالتها فيما هو من « الثوابت الدينية » هي « سنة تشريعية »
 الوجوب معها هو « الاتباع »، والوقوف عند ما لأمرها من
 دلالات في العصر الذي قبلت فيه أما تلك لأحاديث التي
 رويت في « المتغيرات الديونية » ومنها كل شؤن الدولة
 والسياسة والعصران لاجتماعي فهي ليست من « السنة
 التشريعية »، والواجب فيها كفي يكون مقتدين ومتأسين
 بصاحبها عليه الصلاة والسلام هو عرصها على المعيار الذي
 حكم إنشاءها، وهو « مصلحة الأمة »، التي كانت هدف الرسول
 وهو يسوس جماعة المحددة في مواقع المحدد بهذه لأحاديث
 إن تنظيم الرسول ﷺ للحش الإسلامي في القتال، أثناء
 الغزوات، هو « سنة » استهدفت « المصلحة » (مصر) -

فإذا اقتضت « المصلحة » وشروط النصر اليوم وعدا - تعبر
تنظيم جيوش الإسلامية الحديثة عن تدك لنظم والنظمات
النوية لم يصح لأحد - بدعوى التأسى والاقتداء - أن يطلب
ما « الاتباع » لئلا تنظم ونظام جيش أسري في عروب
الرسول عليه الصلاة والسلام لأن هذا « سنة » ليست
من « السن تشريعية » متعلقة بـ « ثواب الدين » وإنما هي
« سنة غير تشريعية » تتعلق بـ « امتحان بدوية » فمعرفة
المصلحة المتغيرة والمتحددة هي المحفة للمعنى خفتي المسهد
من الاقتداء والتأسى بالرسول ﷺ في هذا الميدان وقس
على هذا مثل كل الأحاديث التي روت في كل « فروع »
و « المتغيرات » السياسية والديوية منها على وجه الخصوص
والتحديد^(١).

فكن ما حرج عن قسم الخاص ببيع الرسالة النبوية من
السنة النبوية ومنها الأحاديث التي يقف عند ظواهر
نصوصها هذا الأمر من « علماء السوء » والتي تنهى المسلمين
عن التصدي، بالمعاصرة، لولاة الخور ورموز الاسداد بين
« دينا » و « دينا » - وسياسة - على لعقل المسلم أن
يتناول موضوعاتها ابتداء بالظن والاحتجاج، دون قصد عما يروى

(١) انظر كتابنا هذا « شبهات حول السنة النبوية، طبعة دار السلام،

من النصوص والمأثورات فقط عليه أن يلزم مبادئ محكمة
النظر في هذه الأمور.

• • •

والآن سننظر في الأدلة التي لأحدت سنة سي
يسند إليها هذا الأمر من دعوى الخلافة في دعوى
وحيث صاعدة بحكم محكمة في هذا الدعوى
وفي دعوتهم حرية الاعتقاد في هذا الدعوى
وخاصة في كسب هذه الدعوى صاعدة في صاعدة
مستند في دعوى هذا الدعوى في دعوى
بإسلام.

هذا الأمر لا يمكن أن يقدم على دعوى
فيه من الأحاديث لأحد في دعوى
تكون هذه الدعوى لا يمكن أن تقدم في
بمها لأنها من مبادئ سياسة في حالة
دين لا وهذا هو في شريعة من أحاديث رسول الله
صلاة وإسلام وهو كقوله تعالى في
بمقاط حثية هذه الدعوى وفي هذا الدعوى
فيه هذا الأمر من دعوى الخلافة في
بمها. دعوى هذا الأمر في هذه الدعوى
مستند فيها لا يشهد لدعواهم التي يدعون
كم في في بعض هذه الدعوى

الْأَمْسَ بِأَن أَهْبَهُ زَوْدَ حَكْمِهِ بَيْنَ نَاسٍ أَن تَحْكُمُوا بِالْقَدْلِ إِنَّ
 اللَّهَ يَبْصُرُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُّخْتَصِرًا ٢٨
 بولاة الأمانات وهي حقوق المحكومين وحق
 وحذف عنها صفة محرم ومعصية ترجيحها في كمال
 لأركان فكيف يصب من مرسد خدعة في معصية وطلب
 والاثم الصريح؟!

إن التعارض هنا لا بد وأن يفسر في ضوءصوص لוחي
 القرني المحكمه وروح الشريعة ومقاصدها التي توجب
 بالفراغ والتمسك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وتنصدي
 منطلقة ومطهرة ١٩ و ٢٠ حاز ٢١ حصر على مقصده عند
 عن مقدمه ٢٢ كسب ٢٣ الشك ٢٤ ٢٥ ٢٦ ٢٧ ٢٨ ٢٩ ٣٠
 بغيره أربعة حقوق حدثت فيه قد منع لإصلاحه وحسن
 لهيئةصوص منسقة مع روح شريعة مشرنا ٣١
 حقوق متنوعة خاصة بالنفع وحده وفي حده ٣٢ كسب
 مقادير مستحقة ٣٣ ٣٤ ٣٥ ٣٦ ٣٧ ٣٨ ٣٩ ٤٠ ٤١ ٤٢
 في مع الحقوق ما يدعو إلى ربه لأنه على حالي ٤٣ حصر
 على حده ٤٤ ٤٥ ٤٦ ٤٧ ٤٨ ٤٩ ٥٠ ٥١ ٥٢ ٥٣ ٥٤ ٥٥ ٥٦ ٥٧ ٥٨ ٥٩ ٦٠
 نفس من لإصلاحه ولا بد يسبق مع روح شريعة ٦١

• في حوزة ٦٢ ٦٣ ٦٤ ٦٥ ٦٦ ٦٧ ٦٨ ٦٩ ٧٠ ٧١ ٧٢ ٧٣ ٧٤ ٧٥ ٧٦ ٧٧ ٧٨ ٧٩ ٨٠
 ٨١ ٨٢ ٨٣ ٨٤ ٨٥ ٨٦ ٨٧ ٨٨ ٨٩ ٩٠ ٩١ ٩٢ ٩٣ ٩٤ ٩٥ ٩٦ ٩٧ ٩٨ ٩٩ ١٠٠
 ١٠١ ١٠٢ ١٠٣ ١٠٤ ١٠٥ ١٠٦ ١٠٧ ١٠٨ ١٠٩ ١١٠ ١١١ ١١٢ ١١٣ ١١٤ ١١٥ ١١٦ ١١٧ ١١٨ ١١٩ ١٢٠
 ١٢١ ١٢٢ ١٢٣ ١٢٤ ١٢٥ ١٢٦ ١٢٧ ١٢٨ ١٢٩ ١٣٠ ١٣١ ١٣٢ ١٣٣ ١٣٤ ١٣٥ ١٣٦ ١٣٧ ١٣٨ ١٣٩ ١٤٠
 ١٤١ ١٤٢ ١٤٣ ١٤٤ ١٤٥ ١٤٦ ١٤٧ ١٤٨ ١٤٩ ١٥٠ ١٥١ ١٥٢ ١٥٣ ١٥٤ ١٥٥ ١٥٦ ١٥٧ ١٥٨ ١٥٩ ١٦٠
 ١٦١ ١٦٢ ١٦٣ ١٦٤ ١٦٥ ١٦٦ ١٦٧ ١٦٨ ١٦٩ ١٧٠ ١٧١ ١٧٢ ١٧٣ ١٧٤ ١٧٥ ١٧٦ ١٧٧ ١٧٨ ١٧٩ ١٨٠
 ١٨١ ١٨٢ ١٨٣ ١٨٤ ١٨٥ ١٨٦ ١٨٧ ١٨٨ ١٨٩ ١٩٠ ١٩١ ١٩٢ ١٩٣ ١٩٤ ١٩٥ ١٩٦ ١٩٧ ١٩٨ ١٩٩ ٢٠٠

ندي يطلب رسول صاعه يتوب ان رسول الله ﷺ في هذه
الروية من طاعني فقد طاع الله. ومن عصاني فقد
عصى الله. ومن اطاع اميري فقد اطاعني. ومن عصي اميري
فقد عصاني (١).

فمراد من امر محدد، عينه رسول الله ﷺ، ليس محقق
لأمير، حتى ولو كان صانعاً مستقلاً، مع عيه حقه.

(٢) و (صحيح مسلم) ندي حجاج حاسب يود
لأول مرتين، من صرح من عني هريه حتى كان يوم
ثاني حصن مرسان من حصن صوف، عني هريه ومع
ذلك يقف فيها سلاطين عند صاهره، عني هريه، و
يصدو عنه (أمير) فيها سورة ندي

(٣) [سباق ردود عند الحديث في (صحيح مسلم)]
يرشح اختصاص (أمير) جيش، عينه رسول الله ﷺ قائده
(ندي سره اعروى نفس فقد روي عن عاصم بن
نه صاعه لأمره) **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا رَسُولَ**
وَأُولِي الْأَمْرِ مِنْكُمْ [س. ١٠٠] فقد روي في الحديث
من حقه من قبل من عني سعيه عني في سره.

وطيعي وديهي أن تكون لأمير جيش وقائده صاعه صميرة
تقافاً عن طاعة أمراء السلم خصوصاً وهذا الأمير هو أمير

الرسول، الذي احتاره يقود السرية في الغلب فالأمر من خاص بالحرب، وبطاعة القائد أثناء القتال وهو قائد محارب ومعين من قبل الرسول عليه الصلاة والسلام

ب وحديث ج يقتل من حده م حده مستدعيه
 على وحديث ج يقتل من حده م حده مستدعيه
 فقد روى بن عباس قال رسول الله ﷺ من رأى من امره شيئاً يكرهه، فليصر، فإنه من رأى جماعة شراً، فليصر فليسته حذلة ه ونحن نقتل النظر، هـ الى م مخطوب هو النصر على م م يكرهه ه لإسار رسول على أمر يحدف مخطوب بشرعه ز وحده ه فقد يستدعي الأمير م م لئلا يلو في سبيل الله و يصفقوا في مصبح عامة م فصل عن جوانحهم ه وقد يكره بعض هذا الذي يصد الأسير فالصر على م يكره الإسار في هذه حال وما مائيه هو مراد في الحديث، لأن الخروج عن الجماعة هـ، وعدم تحمل المكره فيه مقداره ه لجماعه ه وهي التي يهوى عنها الحديث الشريف ويحذر منها فالأمر ه مع جماعه شي قد تعي جمهور الأمة وجماعه، وقد تعي ستة رسول عليه الصلاة والسلام ه فهو مع حق وليس الأمر انطلم الذي يطلب لفقهاء السلاطين من الأمة م نصر على م تكره (١) راوه مسلم.

بفتح الإسلام ساسي والاقتصاد؟ وهل أصبح أبو
 الخليفة صاحب علم من علم (٤٧٧ ق هـ ٥٣٥ هـ ١١٤١
 ٦٥٦ م) وسمع به عند رأي تأييده معونة في خلاف
 الذي ثبت بينهما حول فقهه الإسلام في (١٩) هـ
 سمع أبو ذر أصبح باصلاي^{١٩} فقهه وسمع به من و
 معارضة^{٢٠} من حد الذي سبى به في فقهه في ٥ برده
 في أمدت^{٢١} وحيث هناك^{٢٢} فقه لا يحد به بالآخر
 ولم لا يفسر حديث فقه^{٢٣} إلى لا يحد كلام على فقه
 الموقف العملي لراويه؟

وهو من فقهاء السلاجقة وعلماء بمصر هؤلاء
 يتعاملون مع بعض لأحدث على صريحه من بين في
 القرية عند كتاب (لا تقبلوا عهده) سادة
 (وأمر مكري) فيروي هذا بعض عن عتبة بن عبد
 من بعض (١٩) هـ ٦٥٥ هـ ٦١٦ ٦١٤ م فون
 لرسول^{٢٤} من بايع بما فاعطاه صنفه بدو وثيرة فقه
 فليطعه إن استطاع^{٢٥} يروون هذا حديث دور^{٢٦} به من
 معنى قوله^{٢٧} وثيرة قلعه^{٢٨} ومعه من ر سعة^{٢٩} كن
 شكلا فقط (أكرهه^{٣٠} وعراء^{٣١} وهد صاحب^{٣٢} صنفه^{٣٣} قدح
 قلبي ثم إنهم وهذا هم حد^{٣٤} به هون فقه^{٣٥} به

شيء تدب على حصان فوطف شد نصر بهداف دجوه - من ربي
صاعه حاكمه إذ هو جرح عن حده من وروح شرعة
حتى ولو كانت قد سبقت به بيعة في 'عاش - من' فعدوا
ذكر عند الله من عمرو بن معاذ بن حنيفة، حذر جهاد
معاوية بن أبي سفيان، فإنه عند رخص من عبد بن كعبه
«أشدت هذا أب سمعت هذا من رسول الله ﷺ»
وأجابته عبد الله «سمعت أباي وروى علي» «نكس
عند رخص له يقف عند هذا الحد لأنه كان يرى «نفس»
يوصف في مباح معير مباحه كان يرى «كعبة حق يرده
نفس» «فقد عند الله من عمرو بن معاذ بن حنيفة من عثمان
معاوية يا مضر بن دكيل موت يا مباحين، ويقتل نفسه والله
يقول ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَكُمْ تَعْبُدُوا
تَعْبُدُوا﴾ «لأنكم تحرمون عن رخص مناة» «والله
نفسكم» «من الله كان لكم حبيب» «والله عند الله»
كما يقول عند رخص من عبد بن كعبه «سألت عبد الله
من عمرو بن معاذ مائة، ثم قال «طعه في طاعة الله»
واعصه في معصية الله»

من فقهاء سلاطين ساجدوا بقية حديث ويلقوا عند
صدر نصر كحل من علف عند ﴿لَا تَقْرَبُوا مَنَاسِكَكُمْ﴾
«...» رعبه أن عية حديق قد روه من معصه في
صاحبها، وفي ذلك موضح مدى بساطة قولهم، فقد

ما يتوهمونه شاهد على دعوتهم إلى صاغة أولاد، كل أولاد
 هـ وهم بحسبوا أنهم قد تخلصوا من بعد، باستشهادهم
 باحدث الذي روى عنه الله من عمر (١٠٠ هـ ١١٣ هـ
 ٦١٣ ٦٩٢ م) وروي بقول فيه روى عنه
 حلق يدا من طاعة لقي الله يوم القيامة لا حجة به، ومن مات
 وليس في عقه بعة مات ميتة جاهلية، بحسبوا أنفسهم
 قد تخلصوا من بعد، لأن من عمر كـ، يدكر هـ حدث
 على عهد يزيد بن معاوية (٢٥ ٦٤ هـ ٦٤٥ ٦٨٢ م)
 نبي صاغة يزيد وروى عنه (ويزيد هو هـ هو صفت
 وفلسف وصعيات وسمعه فيه شهور فيها اسان من عتب
 وسمعت هـ) من بعد ذهب من عمر هـ عـ هـ من مضاعف
 (٨٧٣ ٨٩٢ م) الذي كان يعود يترشد صد حسن هـ
 يوم عروه بمدينة في موقعه وحره، (٦٣ هـ ٦٨٢ م)
 ذهب إليه ليحدثه بعد اخذت، حتى يسمع ويقصع سريه
 كس هؤلاء يعقوب ويعاقبون عن مور لا يبق دهمه
 إعمالها أو التعامل عنها.

(١) بعد هـ من مضاعف قد أدرك أنه أمه حديث شريف
 لكنه يوصف في مباح غير مباح يروي بحسب ما يوصف فيه
 فاستمرت معارضة الحكمة بزيه بن معاوية وعدم اضطرابه

المرر بعد هجرته في الهجرة، ذهب إلى مكة فحدث بصدقي
 ثمانية مع عبد الله بن أبي ربيعة (١٧٣ هـ ٦٢٢ - ٦٩٣ م)
 وكان بشدة وهو يدين حش حجاج بن يوسف (٢٠
 ٦٦٠/هـ - ٧١٤ م):

أنا ندي فررت يوم الحرة

والخمر لا يفر إلا مزمه

يا حمدا لكره بعد المزمه

لأحرى فرقة سكره

بعد ذكرنا لا يصححه ولا يسنه، بل هو حديث
 في حديثه، مستدعه وبهذه من مسنده (١٠٠)
 وعنه حقوق، وهو في سنن أبي حنيفة
 الحسين في كربلاء....

(٢) ويتناول فقهاء السلاطين الرواية لأخرى يتحدث

ومروية هي الأخرى عن عبد الله بن عمر - واسي تفيد، صلاق
 « طاعة »، فتحملها « طاعة الله »، وليس طاعة « الأمير »، ومن
 ثم فهي تفيد « بعه »، فتحملها « بعه لرسول ﷺ »، لا بعه
 « الأمير »، لأن بعه الرسول، وحده، هي التي كانت تعني
 الانشقاق من الخاوية ونشوت إلى نور الإسلام وتوحيده أي
 لها « دين »، ونستحرم « سياحه »، فحلفها ومحاسنها تعني
 جمع لإيمان بالدين والعودة إلى اتصاله وخواصه،

فَقِيلَ سَلَامٌ عَلَى هَذِهِ رُوحِي لَتِي يَقُولُ لِي بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَمَاتَ عَلَى عِيرِ طَاعَةِ اللَّهِ مَا بَ وَلَا حِجَّةَ لَهُ. وَمِنْ هَاهُ وَقَدْ مَنَ يَدُهُ مِنْ بَيْعَةٍ كَانَتْ مِيشَتُهُ مِيتَهُ صَلَاةٌ ۝
بِقَضَائِهِ نَصْرٌ حَافِظُهُ سَيِّدُهُ وَبِطَاعَتِهِ نَجَاتُهُ
لَسَانِي سَعْدُ رَسُولِي لِأَنَّهُ كَانَتْ مَعِيَ بَيْعَتُهُ فَمِيتِي
الْحَقِيقَةُ حَافِظَةُ مَنَ لَمْ يَلْزَمْ نَدْبُكَ سُبُحَانَكَ مَنَ لَا يَفُوتُ مَنَ لَهُ
مَوْتٌ أَدْبَاهُمْ مَنَ نَكَبَ وَبَ سَكُنْتُ عَلَى بَيْعَتِهِ وَمَنَ أَرَادَ بِمَدَائِهِ
عَيْنُهُ اللَّهُ لَسْتُ بِمَنْ خَرَّ عَصِيْبُهُ ۝
لَزَسْتُ فَقَدْ أَلْعَنَ عُنْدَهُ ۝

(٣) ثم يهبط ووصفها قد حدثت في حديثي حينها
من عمر عليه السلام ، يوحى له فصاح يريد من معاذة ، نو ، صغوه مع
الأحاديث لأخرى ، سي رد هـ هـ عمر نفسه ، وفي سنة
سنة صغوه ، لأرحه واستراحه فحدثت في من عمر
فوق رسول عليه السلام هـ على امرء المسلم السمع ويطاعة ، فيما
أحب وكره ، إلا أن يؤمر بمعصية ، فإن أمر بمعصية فلا سمع
ولا طاعة هـ وروى كذلك حديث لرسول عليه السلام هـ لا طاعة
في معصية الله ، أي لطاعة في المعروف هـ فسمع
وطاعة ، وود فيما يحب الإنسان أو كره ، فإنه لا يرد
فيما هو معصية لله .

إيهم سم يفعلوا ذلك، كي لا يقيدوا مضى، أو يقتضوا
الحمل، أو يستعصوا بالعلاجات على فهم المراد لا عجز
القصور والعقلة والأحاديث محتمة وفي ذلك انحصار
وشديدة لوضوح، وإنما يلجأوا الأمة، بأفكاره، عن معارضة
الاستبداد ومقاومة المستبدين.

و يعجب كل معجب لفقه السلاطين، هؤلاء الذين
يسخرون من صوره بصوص الأحاديث بسببه تشريعه، ما يبي
لأمة على السمع والطاعة من لا يستحق سمها ولا مدحه
وحدوا نصيب، عارض بهم حبي، حاد ذلك، كي
يردح في لأمة خصوص بطله واحوج بضمير ولا مسلام
بمستبدين، رغم معارضة للمصوص بكتبه، عيه بحوب
الأمر بانعزوف وهي عن انكر، وسموك صديق مقومه
الحبارين، حتى وفصى ذلك في الاستنهاد، رغم روح
التشريعة شي تنهى عن بطله وترفض احوج بضمير

بن بعد رأيا كتب السنة النبوية بشرطه سبب إلى
لصحابي احين حديفة بن اليمان (٥٣٦/٦٥٦ م) روي
حديث يدعوى في السمع والطاعة للأمر، حتى و هو عدم
وتعدى حدود شرع ثم نسب إليه روي حديث لا يدعوى
إلى مقومة كل شر اسيف وحدث ذلك في كتب سنة
ووجدت فقهاء السلاطين يكثر من ذكر حديث لأول،

ويعجزون أنفسهم فلا يذكر حديث شدي لا شريعة له . رغم
أن الأول قد جاء في مصدر ، أحد من مصادر كتب سنة ،
بمعناه جاء شدي في مصدر بين ثبوت و عدم . لأن بحدوثي ،
معناه ، روح شريعة ومصدق الخبر . لأحد حديث أكثر
أنه غيبة لإكرامك . ومقاومة الخوف . ومصدق للأمر .
فهي (صحيح مسلم) حر . قال حقيقه بن مسلم .

« قلت يا رسول الله ، إن كنت شدي ، فماذا أنت بحري ،
فأجابني فقال من وراءه : خير شر »

- قال : نعم .

قلت : من وراء ذلك خير خير ؟

ور : نعم .

قلت : فهل وراء ذلك الخير شر ؟

ور : نعم .

- قلت : كيف ؟

ور : « يكون عدو أئمة لا يفتنون بهم . ولا يستنوب
بستاني . وسيقوم فيهم رجال قلوبهم قلوب شياطين في حثام
إسرا » .

قلت : كيف أصبح ، يا رسول الله ، إن كنت شدي ؟

ور : « سمع وتطيع للأمر ، وإن ضرب ظهرك ، وأخذ
مالك ، فاسمع وأطع » .

ففي هذه حديث الذي احتاد ويحذر فقهاء سلاطين
وعلماء سوا، ودعوه يسمع والطاعة لأئمة حين لا يهابون
بهدي رسول ولا يحتشون نفسه ودعوه ينحصر من قلوبهم
فليس شيئا صعبا، حتى في - صبروا فقهاء - عليه - فهو مؤيد
ذلك هو حشر فقهاء سلاطين - (من بني ذؤود)
(محمد بن أحمد بن حنبل) فإنه لم يهاب ربه
تحتيفه، بل وادافه يرويهما ذلك صرح به حنبل حديثه
ابن اليمان:

« قال: في حديثي بن اليمان يا رسول الله، تكون بعد
خير مني عُقيد شري، كما كان قبدي »
- قال: نعم ».

- قلت: فمن نعتصم؟

- قال: « بالسيف »

وهذا حال لا يتفق هذه الرواية شبيهة مع الأحاديث
الكثيرة بعدد، وبأصحة الدلالة، شي نعتصم معاومة سكا،
بعض أولاد، فإن عجزوا فأساس، في عجز، فالتقص
القلبي الذي يعني الإنكار، ويتألف مع السمع والطاعة!
ولا بشهد حديث رسول ﷺ - الذي روي روح سي
« سمعته يمشي وأدى يقول: « إنه يستعمل عليكم أمراء،
فصنفون ونكثون، فمن كره فقد برئ، ومن أنكر فقد سئم،

ولكن من رصي وتابع ، ألا يشهد عند حديث شريف
 بأن الرصة وسبعة أي اسمع وصاعه مهني عنهما حتى
 في حالة محرم عن الذكر (يحيى) وأنه لا فائدة في حده
 محرم هذه من كرهه الصفة : حور ولاستد دو خروج عن
 روح الشريعة وعللها...

ثم لا يصح لكل ذي فائدة لا ينادي من مقبول
 رويته شايه من حديث الذي رويته يصح في حقيقة من سعاد
 وبين إخراج غرض تكريم كتاب منسب لأول علي هو بصفة
 مهني عن مسكر ﴿ وَتُكْرِمُكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ بِكُنْعٍ
 وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ ﴾

حتى بعد جعل عرب من (مهني عن مسكر) صفة منسوبة
 وبمات ﴿ وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ
 بِأَعْقُرُونَ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ
 الزَّكَاةَ وَاللَّهُ يَرْزُقُكَ وَاللَّهُ وَاسِعٌ عَلِيمٌ ﴾ [نور] ١٦
 كما جعلها معياراً محيراً لله ﷻ لأمة محمد
 عليه الصلاة والسلام. دور أهم السلاطين الآخرين ﴿ كُنْتُمْ
 حَبْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلدُّنْيَا تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ
 وَالْمُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ ﴾ [نور] ١٧ وحديث علي بن سحبي عن

هذه الفريضة كان سبب في عصبته أنه يخرج على بني بني ثيل.
 قدس ﴿كُنُو لَا يَسْتَهْزِئُ عَنْ مُنْكَرٍ فَعْلُوهُ لَيْتَنَّا كُنَّا
 كُنُو نَفْعَلُوكَ﴾ ١٠

وأحمر ١٠ يقرأ هؤلاء من أعماء سوء ١٠ من
 يدعون أمة محمد بن علي بن الحسن من فعل بني بني ثيل ١٠
 يقرأوا من بيعة أصحابه، رسول الله عليه السلام رسول الله
 بعد من بيعهم برسول، ومن بيت أو من رسول يحدث
 علي عداوة من يوسد بين عداوة، عن أبيه عن حماد بن عمار
 ١٠ بيعة رسول الله ﷺ، علي بن سمع، عداوة، في عصر
 ونيسر، وشيخ ومكره، وعلى ثوب عبيد، وعلى لا يسمع
 لأمر الله وعلى أن يقول باحق أيعا كنا، ولا نحاف في الله
 لومة لائم... ١١.

فلم يكن معه أصحابه ليرمون علي بن سمع وعداوة
 به صلاص: أن الأمر شورى، في شؤوب به به رسول الله ﷺ
 وقصدا به رسول، وحدثت بضميت أيعا على بن يقيم
 باحق أيعا كنو، وعلى ألا يحافوا في الله لومة لائم كانت
 تلك بيعة الصحابة للمعصوم، عليه الصلاة والسلام وما كان
 هؤلاء من أعماء سوء ١٠ (فقه سلاص لا يقول
 عند صوره المعصوم لبي بهم ١٠ يوشمون به لومة

وحيوب سماع وطاعة للأئمة الذين لا يهدون بهدي برسول
ولا يستوفون بسنته، بل ومن يجمعون في صدورهم ٥ قلوب
شبهطين في حشمتهم ١٩، محاولين، باقتدارهم، يهدون
بها لصفحات، ضد الأئمة عن النهوض، المبرئ من حبه،
والغفريات شرعية، ناشية من يجمعونها من صوره
بعض النصوص ٢٠، منهم يفسعون هدم مكر، ويترفعون
هم، يروون؟ ألا نرى ما فعل ويفعل هدم سحر من ٥ علماء
السوء ٥.

إن انتفاء العصمة عن لأئمة ونبلاة والحكام والرؤساء،
وعامة أولي الأمر، يجعل خطأ وتجاوز حدود بشرية مزاواردة،
بل إنه مع إغراء السلطة وإغرائها على تجاوز الحدود، يصحح هدم
الخطأ والتجاوز للحدود أشبه ما يكون بالقدر مقدور، وصدق
رسول الله ﷺ، يقول: «كل ابن آدم خطاء، وخير الخطائين
اللتوبون» ٥ وإنما هذه خفيفة تجاوز ٥ بعبارة ٥
العبارة وتعبير حكماء خور ٥ مشروعية ٥ ٥ حق لإسنادي ٥
بى حيث سمع مرسة ٥ ضرورة ابوابية شرع ٥ على مجموع
لأئمة، كما هو حال مع سائر الضرورات الشرعية ٥ حله ٥
لني عدت في الحصرات غير الإسلامية مجرد ٥ حقوق ٥
وهي عندما سمع في الإسلام هدم مرسة، صرح بقتضير في

دانش، او انکوص عنها یثنا مُحَرَّفًا، یعنی ورده و عقیده
فصلاً عن ذره ندویه بالألفه حمده



الثورة

على خطايا النظام السابق

- دولة الرجل المريض.

- تفكيك المجتمع المصري.

حقبة من الغم وهدم لأش

والثروات وأمة مسخرة

معددة للإسلام وتفتت

الثروة وهدم بحسب تقدم







(١)

في سنة (١٢٢٠هـ / ١٨٠٥ م) بعث مصنفه خد
اعظم سي والوصاهه مقرر الدروة ائمه صعلق بوسي
بعث في حورثيه دشت اقصانه هو لآخر صعدت
شوراه سعيه بدستور به ائني دده علماء فاضل
علماء لأرهر وصلاته عن حقائق مدرس وه حب بده
باصهرت سي قصدت مدرس علماء

وكا : مجلس شرع هو بيده شعبه للأمة
حمد شرسيه علي مقرر سه (١٢١٣هـ / ٧٩٨ م)
ومن نور علمائه سيد عمر مكرم (١١٦٨ - ٢٣٧ هـ
١٧٥٥ - ١٨٢٢ م) و شيخ محمد ساراب (٢٢٨ هـ
١٨١٢ م) و شيخ عبد له شرووي (١١٥٠
١٢٢٧هـ / ١٧٣٧ - ١٨١٢ م) و شيخ محمد مهدي
(١١٥٥ - ١٢٣٠هـ / ١٧٤٢ - ١١١٥ م) و شيخ
محمد لأمر (١١٥٤ - ١٢٣٢هـ / ١٧٤١ - ٨١٦ م)
والشيخ مصطفى صدي (١٢١٦هـ / ١٨٠٢ م) و شيخ
سيماي عومي (١٢٢٤هـ / ١٨٠٩ م)

وفي صبيحة يوم الأحد (١٢ صفر سنة ١٢٢٢ هـ ٢ ربيع

سنة ١٨٠٥ م) عقد مجلس شرعي في البيت الخاصي
در حكمة الكبرى وسط حمامير لشعب قانوق، في يوم
عدها ثمان مئة وثلاث مئة صفت لأمه واحد وك
هاتف حمامير وصر حيا لثمة سنة سب وبن هـ
عالم لا يروى محلي، أهملت شخصي في الطيف
بالصف «حسب سنة وبعه وكير»

وقد طلب مجلس الشرع من القاضي استدعاء

وكلاء بني عثمان، فحضر (سعد الدين بن علي بن سبر
أبى لا و عثمان بن كعب و بن قنار و بن سعد حيا

وأصدر مجلس شرع وثيقة في سنة ١٢٢٢ هـ

وثيقة حقوق و التي تسمى «البيان» و التي

تسمى «خودشيد» وهي وثيقة في سنة ١٢٢٢ هـ

حقوق الإنسان و التي هي

ويحدث الحزبي (١١٦٧ ١٢٣٧ هـ ١٥٩ ٨٢٢ م)

نظام في تاريخه شعب و التي جميع لأجل رفعه

مجلس شرع و فين رجا تعدي قوانين عدك و يداهم

لناس و يخرجهم من مساكنهم و مصاد و لول و بن

و صروف على الناس و يحصل من ميري قبل مواعيد

و مصادره موزع من الشعب و كذا

ثم مؤرخ غرسني (فولان) صاحب كتاب (مقدمة
لحديثه) ووضيع حراً شامعاً وسجراً مختصراً من كتاب
(وصف مصر) والذي صمى هذه بالنبذة التي صدرها
محسن شرح الوثيقة لحقوق الله يحدد مقاصدها
فإذا هي:

١ - أن تحصى من يوم صيرته إلّا - قرناً عتصاً
وكبار الأعيان.

٢ - أن يجدد حقوق من يدهر، استغل حاميته مدته
إلى الجيرة.

٣ - ولّا يسلح بدحور في حدود أي ماهرة - إلّا
سلاحه.

٤ - أن يجدد موصلات في حال من ماهرة ووجه
القبلي^(١).

هكذا تحركت اهتمامات هذا مقاصد حسنة، لاقتداره
وصدأ حجة سمع وهكذا كان محسن شرحه حقيقته
قلده لأمة، مدبرة على حمله غرسية وحسب شوه
على مقاصد دولة العتصان.

• • •

(١) أحمد بن عبد الجبار - ٢١٨ - ٢١٤ هـ - نبذة ماهرة من
(١٩٦٦ م) وعبد الرحمن بن أبي - ٢١٤ - ٢١٥ هـ - نبذة ماهرة من
حكم في مصر ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦ هـ - نبذة ماهرة من ٢١٨ هـ



(٢)

﴿ وَمَا تَنْفَعُهُمْ ذِكْرُكُمْ إِذَا لَمْ يُؤْمَرُوا بِالْعِبَادَةِ ﴾
وطلعوا البلاد والعبادا..

بعد عروب مصر نشأت الشعبة في عصره الحديث
وأكثر ما عروب كثير من البلاد

• ثارت ثورة شعبية قادها « مجلس شرع »
من علماء الأزهر - سنة (١٢٢٠ هـ / ١٨٠٥ م) ضد بولي
امبركي (حورشد باشا) ، وجمعت على حكمه بلاد مصر ،
موسى من قبل سلطان ويومئذ علي بن سيد عمر بك
(١٢٣٧ هـ / ٧٥٥ - ١٢٢٢ هـ) سنة ١٢٣٧
الشرع أن لأمه هي مصدر السلطات وقد أرسى لأمه
هم العلماء وجمعة شريعة ، وأستعان به ، وقد حرب
عده ، من قديم الزمان ، أن أهل سند عربون بولاه حتى
خسفه واستطاع ، إذا ساروا فيها بالخروج ، فإن أهل سند
يعزلونه ويخلعونه !..

ولقد حارب مجلس شرع ١ سنة من بلاد
محمد علي باشا وبنا على مصر ، وبرز سلطان عثماني
على إرادة أهل البلاد.

• وثارت مصر ثورة شعبية كبرى (١٢٦٨ هـ ١٨٨١ م)

بقيادة أحمد عرابي باشا (١٢٥٧ - ١٣٢٩ هـ ٨٤١)

١٩١١ م) شارك فيها شعب وحش، عدم صيت بلاد

حرية واستور، فقد خديوي توفيق ١٢٦٩ - ٣٠٩ هـ

١٨٥٢ - ١٨٩٢ م) محدث برادة لأمه وعدد منكم عن

بش وأجدد فيك ثم عبيد إحداهن ، وعدد عري

وهو على رأس حش وشعب، بعد عدد من كتب

بهاروق عمر بن حطاب (١٤٠ هـ ٢٢ هـ ٥٨٤)

١٦٤٤ م) فقد حلف أنه أحرق " و به حلف أنه لا عتد ،

ووشه في لايه غيره ، من ثارت من بسعد بعد يوم ١٠

وبعد سموت هذه الثورة شعبه لأكثر من عام ، حتى أحدها

لاحلال لإعسري مصر به (١٨٨٢ م)

• وتفجرت مصر ثورتها الشعبية الكبرى (١٣٣٧ هـ

٩١٩ هـ) بقيادة شيوخ سعد رعون باشا (١٢١٣

١٣٤٦ هـ ١٨٥٧ - ١٩٢٧ م) من لأمر شريف

ونميد حسان بنين الأعصابي (١٢٥٤ - ١٣٨ هـ ٨٣٨

١٨٩٦ م) وألن من للإمام محمد عبده ١٢٦٦

١٣٢٣ هـ ١٨٤٩ - ١٩٠٥ م) وهي ثورة بني قنم

صد احتلال لإجبر مصر ، والتي دامت مشعبه لأكثر من

عامين ، كان لأمر لشريف فيها مطلق ثورة وحصل شو ،

حتى قد قبحه لإجبر ، وعاش في فساد كما سبق

وصنع بوابرت (١٧٦٩ - ١٨٢١) ثورة شاذي على
لاحتلال مصري مصر (١٢١٣ هـ ١١٩٨ هـ)

• وثابت مصر ثورة برقة في مصر حديث
(١٢٧١ هـ ١٩٥٢ م) ثورة لواء البحر والبحر
مصري ومن ورثة الشعب ضد الفساد والفساد
ومطامير الاجتماعية في حزب ثروت بلاد حكر على
نصف في المائة من السكان.

• لكن ثورة شعبية احادية، في فخر شباب،
في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١/٢١ مصر سنة ١٣٢٢ هـ)
هؤلاء شباب من مصر باهم وأحد دهم، ثم جاء
في ثورة - لاء - والأجدد والأهيات، حدثت، وحسب
الأصغر لكن هذه الثورة هي ثورة - في كل يوم بلاد،
والتي حركت في نوبيا كل اعداد قد مثلت بعدد في
مستوى شعبه في ميرت ثورت مصر في مصر حدثت
ويوقع مصر وبعض الاماكن - حد مصر مواعي في
مستوى حقوق وشعبه ثورة (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م ٢٠١١ م)





(٢)

يتمثال لبعض مدد ثر شعب مصرى هذه ثورة شعبه
 ورمه وشامة واحسنه، انقصه حبيب في بعض
 وصدق وشموس ملكث شود في فخره شباب
 في (٢٥ يناير سنة ٢٠١١ م ٢١ صفر سنة ١٤٣٢ هـ)
 للإله على هذا مؤل الله هذه حقيقة
 أن يدرك أن هذه ثورة بعد فخره ضد كؤ هذا
 وخطبه في سر كعب على امه ثلاثة عقود وبع
 محرد عر من على عدد من الأخصاء

١ - لقد صرح بمبادئ صهيونية قبل أن يبع من حجر
 هذه ثورة أن هذه مبادئ يلائم ذلك من سجنه
 الإمبريالية وهذا انتقد مع الصهيونية يدنس في
 به يسبق به مثل في نصه حكمه شيء يعاقب على حكمه
 الصهيونية في مصر في هذا كدابة في نصه، حرمه
 الإسلام وعره على مر التاريخ

٢ - ونظام العار هذا - الذي تقطعت هذه ثورة
 لافسلاعه هو الذي حرص على عرو لأمره

للعراق سنة (٢٠٠٣ م) دلت بحرو صوبي صهيوني
 للإمبريالي، الذي حقق مصاح الأعداء عندما دمر العراق
 وهو يهودي لأبى في مشرق شرقي، وضع يده على
 كسر ماضي العرب والمسلمين في العراق بعشرين، آخره
 العراق ومصرة أمريكا والتشيع يصطوي على مقدس
 وخيرين ثلث شعبه نحو من عشرة ملايين، هي شهد
 وأرامل ويتامى ولاجئين!

٣ - ونظام العراق هذا هو الذي يهد بحرو الأمريكي بعربي
 لأعدائهم سنة (٢٠٠١ م)، على برعه من أن يربط
 الأمريكي والبوش الصغير، قد أعلن أن هذا بحرو، الثاني
 في سياق حمته صلبه على الإسلام والمسلمين كما أعلن
 بعد عامين من ذلك تاريخ، إننا بحره على العراق
 و حرب عدة بالملايين التي وضعها مجلس الأمن
 (٢٠٠٤ - ٢٠٠٣ م) واليوم (كويتي) (٢٠٢٥ - ٢٠٢٤ م)
 و ٥ مارس وثر (١٤٨٣ - ١٥٤٦ م) وعبره

٤ - ونظام العراق هذا هو الذي يهد بحرو لأثوي صوبي
 بصومال دلت بحرو مدعوم أمريكي، الذي سقط
 حكمه اتحادية شرعية، وأدخل الصومال في دوامة العنف
 ودمار ونفذ صرح رأس نظام العراق هذا يهدد بقدر
 تفهمه تدخل لأثوي في الصومال، هذا هو حال

معروف في سنة ١٢٥٥ هـ ، الذي يهمل لأن حقيقة عدم
التبيل عن مصر والسودان..

٥ وقدم لغيره هو في عاشر عيني منه ثلاثة
عقود بعد نفسه معرب القسسي ركب هـ عراب بعد
الإسلامي ، وحامي لأمن ومرش

٦ وقدم عارضا هو في يوم ١٠ غص صفر
من حروب مدونه اندمشت ، في شيا كيا ، صهيوني
عني بسب سنة (١٢٠٠٦ هـ) وعني عره سنة ٢٠ ٨
١٢٠٠٩ هـ ، وفي دموت وقتب شتر ، سحر وحجر
ومن حقا ، في فخر شوره اشعه شربه ، في فده
شباب في (٢٥ يناير سنة ١٢٠١١ هـ)

٧ حقيقه الحصار اقصاء الذي لمسه بعد ما عمر
مليون ونصف مليون من سكان قديم عره ، وديت كره
في حركة (سلامية حماس) فصححه دمعرتا من شعب
القسسي ' وحده (مراييل) وبعد خصص خصمه
لندي خاور عمره اسسوا ، والذي مات فيه كسروا مرضه
وحولت برئت دمة لله ودمه رسوله من بعده
فقد من رسول الله ﷺ ، انما أهل عرصة - (مكان) -
بات فيهم امرؤ جائع فقد برئت منهم دمه الله .

(١) رواه الإمام أحمد.

٨ - ويقام عار حه هو الذي مع حصه لأهل عه
وعنده بمقاومه القسطنطينية صنع علاقات مع كني
مسيحية، وأحرار كنه من السماسرة وبمصوص ندين
سمنون أنفسهم في حب أعصاب، وأحرار مع مسيحية،
فأمدهم بأحد مصري شئت سعر عدي وجود لأنه
بحرب المسيحية وأغاروا مسيحية جديدة والأنسب.
ندين سي بهما لمصوصات مسيحية واحد بعض
مصري، ندي يسع عمن وعسقة.

٩ - ويقام عار هذا هو الذي فكث مداهل شمع
مصري بتدمير أقدان مهيبة والعديّة ومسيح لأحرار
أسياسة ومجاريه، فماد نقصاء مصري بأسر عاب
ولمرهيب ولأنت مات والإعرب والأحرار بوسقة
صداقة بشره ندين يحصلون على أساس حقوق، مسي
بهم مداهل مانه ومقتات نقصاء

١٠ - ويقام عار هذا هو الذي جن في مصر
سبل، ندي هو أصول أهدر داب ولأول مرة في
ومشككة عشتة كما جعل شعب مشرب بدمه صحتا
في راحم عدي حصيل على رفيف حبر حاف

١١ - ويقام عار هذا هو الذي وث ماء سن بعد
كانت ذهاب مصري بقدرة من بركة كما جاء في

كتاب (منون لأهرام) يقرب إلى حقيقة يوم حساب
بأنه في يوم غوث مائة سنة ١٠٠٠ بل لقد أصبح حرمات مائة سنة
من بلاد اسعدي مصر مهددة، لأول مرة في تاريخ حساب
لهول ما في وقوعه مصر بضماع ناعا هـ

١٢ - ويضم ناعا هـ ما في وقوع (٤) من
سكان مصر تحت حظ ناعا، يسد حرقه من مضمون
وإستدارة لأرواح عنك من ناعا في جميع من
لنحت والحرام!

١٣ - ويضم ناعا هـ ما في جميع فيه شرقة
وسبغة سد فيه من محكمين، وأند مصر أنه في هـ
شع من وقوع ما في ناعا في يومه سنة ١٩٥٢ م
في جميع من أهدها ١، سقطت مسددة في ناعا على
الحكم هـ!

١٤ - ويضم ناعا هـ ما في ناعا هـ لأمه فيه
سعي بالاشجرات والاستثناء، على سحر من ناعا
له في أي بلد من بلاد الدنيا..

من خطايا في وقعت مصر في هبوط شللكه صاحبها
ونبي فحرت ثوره عصب التي قددها حساب في (٢٥) يناير
سنة (٢٠١١ م):

١٥ - لفقرو (حساب) وقع قصاصات من ناعا

مدى لا يحدون عملاً ولا سكناً ولا روحاً من معدرة حشر
 بأرواحهم في بخرة غير اسرعها غير سحر المست
 حاشين عن بقعة نعيش في أوردا من لقد دفع سحر قصاصات
 من هؤلاء شمس رى العمل في حدمه حسن لإمر نبي
 كما يسهل ذلك من حذاه وصلة دفعهم بيها تقدم حشر من
 سيطر على بلادهم ثلاثة عقود

١٦ - وقدم حشر هو الذي وفر مسكن في فجر نوح
 حشو وجمع نوح حشر اساء سما منكم بلاد من اساء غير
 بصلحه بشرنا وهو بنته اسرفه فجر نوح في سدر
 بسبب تقوى حشرها في بلاد ضلع بنت سدر
 بشكو حشر من قبله لا ييسر حدمه حشر بسف بلاد

١٧ - وقدم حشر هو الذي كان سدر عني اساء
 عضور رفس وشبهات بنته من في سدر
 حشر هي لا تشعل لا مبيع معدورة في حشر
 بيم بعش أكثر من عشرين مليون في ربع حشر
 في انقابر والعشوائيات

١٨ - وقدم حشر هو الذي كان مقدم حشر ما قبله
 لأهر مات حسانية بني ساء صعب حرب دنا ٢٩٣
 ١٣٦٠ هـ ١٨٧٦ - ١٩٤١ م) ناعيا أسعد عني حشر
 الأرض التي بنيت عليها..

١٩ - وقدم حشر هو الذي فتح أبواب آدم حشره

كي يدمروا زراعته لمصرية، حتى عدت إسرائيل هي سي تروح القطن الذي كان مفعرة عامية لبرر عنه مصرية في وقتها، وتصدره للعالم بدلاً من مصر.

٢٠ - ونظام مصر هذا هو الذي صن حاصر دائم و دائم في مباريات نكرة وعائكا في أغلب لأحداث من مؤتمرات القمة العربية و لإفرجه وأندوليه

٢١ - ونظام مصر هذا هو الذي بدأ سيده بقرار مشروع تفصيل الشريعة الإسلامية، سي أجرت في عهد رئيس مبارك (١٣٣٦ - ١٤٠٠ هـ ١٥١٨ - ١٩٨١ م)

٢٢ - وهو الذي عُتِق فيه مساجد مصر عك كل صلاة، على نحو يسوقه مثل في دريح مصر لإسلامه، المسد لأكثر من أربعة عشر قرناً

٢٣ - ونظام مصر هذا هو الذي ضحك في مصاص نعمد في نقرى وعمداء في الجامعات بسبعين من قبل أحهره لأمن، بعد أن كنت هذه مصاص لاسحب لحر حتى في عهد لاحتلال لإحبرى مصر

٢٤ - ونظام مصر هذا هو الذي كثر في جهاز شرطة لذي رد عده عن عدد الجيش حرمة نظام والأمة الحاكمه. ولقهر الشعب ولتروير الانتحارات، بحيث لم يعد هناك أي امتعات يسي أمن موطنين

عندما برؤر رده الأمة في لانتخابات ويسوي
 لمعاصرة وأصحاب مشارب على بقايد حكم ثوره شعب
 وأجهزة قمع، يصبح مصو قوة بل ويستطيع هو ناسد
 في حكم بلاد وعبادا وذلك، ولكن عريث مسعود يصم
 العار في حكم مصر على امتداد ثلاثة عقود سقت ثوره
 (٢٥ يناير سنة ١٩١١م) باستنصحه في رحر مهمه نائب
 معارضين بل عد كات هذه لأسفاده معة، خصيله من
 عطايا هذا النظام.

٢٥ بعد اسعد هذا التقدم باستنصحه، يحررهم من
 السجون، ومن ماكن الاحتجاز في قدام شرفه، ويستجيبهم،
 ثم يدفع بهم إلى تأديب حصوم في حرة عاصمي
 وفي لانتخابات وحتى امضاها ب مسننه بل لانتخابات
 في (٢٥ يناير سنة ١٩١١م).

٢٦ كذلك سعد نظام رحر هذا الأجهزة (علام
 المربية وامقروود ومسموعة في عمل مع حدهير
 حتى بعد انصرفت هذه الخماهير عن مساهمة هذا (علام، هرود
 في غير من محاحه وسباق وكذب في يقول فيه على
 مسننه كذاب وعنده من أي من مسجون حنفا

٢٧ ونصم لعار هذا هو الذي وجميع شقوه ثقه مصر
 للإسلامه في يدي شواد ودا خماشير حبه، وشخصا

حتى أصبحت حوائر مدونه في أعينها حكاية على مرادفة
وأنشد لمرادفة وعلاوة العصبان^١

٢٨ - ونظم عارضة هو الذي قد سمع مصري
في خامات ونصا قير حرمات وهي لغة شعب كسب
لإسلامية من مكاتب مدرسين، أنشعب فيها سربا ودين
لأول مرة في رايح مصر، وهو نصه الذي فتح له
الآبواب ثم سمع لأحسي، ثم مير بعده عربية (إسلامية)
مفصر ووقع الكثيرين في هذا سمع لأحسي، بعد (الوق)
ولا يهيد الذي نصيب سمع لوقسي وبعده^٢

٢٩ - ونظم عارضة هو الذي قد سمع، أول مصري
بالأندلس في لغة، في حروب سجنه حتى غاب وأندلسي في
تحدث عن بوضه، عروبة، والإسلام عروبة عن الأسمايا
٣٠ - ونظم عارضة هو الذي حوّل مصر إلى رواية
رجل مرقص، فنزل شرق بطنه بطنه، بطنه بطنه
والإسريه، بعد أن كانت مصر مركزا حيا وعقد في وصل
العروبة وعالم الإسلام.

٣١ - ونظم عارضة هو الذي بدع عهد ركنه حكمه
« كحل بسبب حروب » وعمداً غلبه شعب في
(٢٥ سير سنة ١٢٠١) كان « بعد » يتحدث عن مرادسي
جمعتها لأسرة، وهي شعب عثماني أسرار من « لارات »

إني بعض من حصايا نضام العذر. لدي حكم مصر عسى
مدد ثلاثة عقود، والتي فحرت شورد في أعداد شعب
مصر إلى معدنه الأصبي النجم؟





(٤)

ثم يكن هريفة سنة ١٥٦٦ م) محارب هريفة عسكرية في
 ميدان عتار، في تلك كانت فوق دنت، وبعين من دنت
 هريفة سعادح سحديت ثعريه، في سادح لاسعما
 و سحراب و سحراب في ثعريه (إسلامي عبيد سحراب من
 رمان لثقة حزب مسجون هدد سحراب قد بعد دنت
 علقون سحراب، سحراب ضد سحراب في سحراب سحراب
 هريفة محدثه هريفة هؤلاء الدين وصمهم حمار الدين
 لأفري (١٢٥٤ ١٣١٤ هـ ١٨٣٨ ١٨٦٦ م) قتل
 لاسعما سحراب سحراب هريفة إله سحراب، حله لأفري، وبعين
 ثعريه، وبعين من سحراب، سحراب سحراب سحراب، سحراب
 سحراب سحراب، وبعين سحراب لأفري.

ثم رجع سحراب لإسلامي، لثقة سحراب سحراب من سحراب
 سحراب، ومن سحراب سحراب في سحراب، لأفري، وبعين
 سحراب في سحراب لإسلامي، سحراب سحراب.

(١) جمال الدين دعي (أعني سنة ١٢٥٤ هـ ١٨٦٦ م) سحراب
 د. محمد عمار، طبع القاهرة، سنة (١٩٦٨ م).

نبي لا عيب فيها ولا معيوب ولا أمة منكبت معربين من
 عرب عتوب ووحيد بها .. فقف ولا معيوب من
 منكهم لاستعمار مقايح مؤسسات سياسية ، شذوية
 مكنو أمة من تحت هويته ، حديد ، بيتي للإسلامة
 وهدم وفق معاييرها وهكذا عند تصريح نبي معربين
 والإسلام على امتداد قرون من زمان ، فأن
 يتمكن نبي من عربيتي من حقيق ، يهدم ، فأن تخدم هذه
 بعهمة علة شد حمل ، نبي استعدت حويته عربيتي ، قد
 وفقت عند : صفر كبير ١٠

وحال هذه قرون سوء في حين الاستعداد ، شره
 أو الاستقلال سكتي ، حبيب ، مدح محدث علة
 في وقع أمة للإسلامة من : قومية عتوبية ، نبي
 : سيرة برصامة ، نبي ، اسر كيه ، حتى شيوحه
 نديه ونصريح الجمعي ، لكن جسد الإسلامي قد حصل
 رفضاً قوياً كإن شهد لأحسان عربة عن هويته حشدية
 ودينه للإسلامة ، عشت على اتصافي فيها

وبعد كانت هذه سنة (١٩٦٧ م) : بحقه ، هذه ،
 في صوب فيها هذه أمة للإسلامة نتيجة هذه ، مدح
 عربيه في تحديث ، واستدرب سحت عن نبي للإسلامة ،
 وعن نه دحي حقه ري الذي أفره للإسلام ، فأن مقتده
 والهوض ..

ويشهد على هذه الحقيقة أن هذه الحقول قد تمتد حتى
تصل إلى حدود الإسلام، وبما أن مقتضى هذه الحقول هي
تمت فيها موجهة عسكرية في (يوليو سنة ١٩٦٧ م).
وإذا شئنا أن نصرب مثلاً، واقع المصري في هذه
لتحولات، فإننا نجد أن عقد سمعنا من هذا
بعضيين قد شهدوا هذه الحوادث (الإسلامية) التي بدأت
في حركات المقبرة، ثم امتدت إلى مجتمعاتها ثم كانت
سجوناً إلى «صالحون الإحياء الإسلامي» معادية محنة
والقوميات.

في ذات العقد، أصبح تقسيم مصر إلى ٥٠
مبنى هدف إلى نفس على أن تكون دولة هو الإسلام
تصانف أن حادق شريعة (الإسلامية) هي مصدر من امتداد
المنشور ثم جاء تعدد هذه الدول سنة (١٩٦٠ م) لتصبح
مصر في شريعة هي مصدر رسمي منشور وإعلان
تتحوّل عن قصد إلى دولة (الإسلام)

فبعد حرب (أكتوبر سنة ١٩٦٣ م) تمسك هذه
١٣٩٣ هـ) التي سادت فيها (أمة) معادية
وأحدثت لها من حركتها سنة (١٩٦٧ م) في حيز على
طريق تتحوّل عن اتجاه حديث أمة إلى نموذج
الإسلامي في تنفذه ومبوض.

و تعلقه عن ضرورية لمواجهة حساب الثوب في الإسلام
 الذي ينبغي لمصريون وعرب وحوذوهم أن يعرفوا
 الذي ينبغي مصر على اهتمام وسائل الإعلام خاصة بين الإسلاميين
 والأحداث العالمية، والذي كان أن تعرض شريعة
 الإسلامية في مصر، ويقع - كسائر بني بطن - بدمية
 الإسلامي لأول مرة في تاريخه، سنة ١٩٧٨ م. من سنة
 ١٩٧٨ م) ، (١١).

وقد كان حدث مصر بين الأمريكيتين، عن تحولات
 الإسلامية من شريعة الإسلامية وسداد - الإسلامي في مقدمه
 ونهوض - وبرعايته من عدد تحولات، هي بوشة، عاد،
 وحدثت هذه - الإسلامي من قضية لأحد - حدث في مصر
 كما هو حديث وكان مؤسسه كنه به يد - موجه
 مع كنه من مصر - ومن مشاريع لشكرية اهتمامه
 تسعى لاستعداد هذه هي شريعة الإسلامية، هي (أحد)
 على قانون وضعي عربي، الذي طرح الإسلام من نموذج
 البديل لقانون نابليون.

وقد كان الدكتور محمد سعيد عثيمين في مقدمه
 الدين أحمد ربه - شرحه علمي اقتصاد لا يتحول لأحد

(١) التصدير، مجلة عرب - الإسلامي (جزء ٢) ص ٢٠٠، ص ٢٠٠ -
 (٢) ١٩٩٩ م، ونظم صفة مكتبة هذه، ١٩٩٩ م، ٢٠٠٠ م، ٢٠٠٠ م
 العبد الجديد على - الإسلام صفة بصفة مصر - ١٩٩٩ م، ٢٠٠٠ م

ويعاد كافة شؤون الدولة، ويعبر عنه اقتصادي كنه
 ويشتمل على جميع شؤون الدولة، وهو يشتمل على
 ما هو منه (١٩٥٠) بعد ذلك تتلوا بشدة في حرمته
 « لأجله من يومه منه (١٩٥٠) حتى سير سنة
 (١٩٨٠) وفيه بعد غلبت الحكمة من مقتضيات
 الدولة على حكمه في هذه الفترة الإسلامية في هذه الفترة
 لا يمكن فصلها عن هذه السنة من حيث هو »

ذلك عرف بمسألة في اقتصاد الدولة في
 « الإسلامية السياسية » و « الإسلامية »
 « لا بد من فصلها عن الإسلامية »
 « عرفنا أن الدولة الإسلامية في الإسلام هو
 « اقتصاد الدولة في الإسلام »
 « لا بد من فصلها عن هذه السنة من حيث هو »

وهو بعد ذلك، تسبب بمشاكل اقتصادية
 ولكن تلك السنة من حيث هو تسبب بمشاكل
 « لا بد من فصلها عن هذه السنة من حيث هو »

بحمي نظام السابق كتبه من أن تعد به بدى مجمع بحوث
 الإسلام بالأثر الشريف ، ويرى بمصداق شخصيت كتب
 عثمانوي في ذلك حجة . وتقوم مدحت من مدونه
 بحراسه عثمانوي وحرسه مريه ، وحصة بعد مصداق
 استمراته بحسب الإسلامى ك كتب عن الإسلام وبقول
 ونرموز ^{بخط} وصحة وعن لأمه الإسلام وحسب به
 بشكل به بسبق به مثل حتى من خلافه علماء الإسلام

قد سمعت النوحات الإسلاميه ، سمي سنين شريعه
 الإسلاميه وى تصنيفيه . اسفرت مشرقين لأمر بكين
 فعقدوا معاهدة هد النوحه مؤتمر كوبردو في مايو سنة
 (١٩٧٨ م) وبقته اسسنا عثمانوي خطه . شخصيه
 في محاربه صافره اسفرت بحو الإسلام بعدد لآب نبي
 بشره به موسى صبري بصحة : لأحار به عدم . بعد
 مؤتمر كوبردو صحيح في عهد سعادى در
 سافس مننوحه بحو الإسلام

قد سأل الرئيس سابق عهده في أكتوبر سنة (١٩٨١ م)
 بأن وضع في لأرج المعقنة بكت مشاريع سي أحرث
 في عهد السادات نفس شريعة الإسلام وفقه معاملات
 كي يحق بدلا عن شيوخ الجحيز ، دي لأصل عربيه ، ندى
 فرصه لاستعمار الإسكندريه على مصر منه (١٩٨٣ م)

وفي هذا مباح يتكبر في قوله عليه السلام : لا إسلام
ولا إيمان لمن لم يملك عقله مع الله تعالى ، بل هو
يتكبر في عدم حكمه بغيره ، بل هو يفتخر في
أهلية المذاهب ، بل هو يفتخر في الإسلاميين ، في قوله عليه السلام
عز من علمه غلامه ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
مستأمن محمد بن عبد الله ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
لكن في علمه مستأمن به ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
الإسلامي حجة في غير معصية في قوله عليه السلام
الإطلاق في حجة في معصية ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
من يدينه ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام

• من الإسلام ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
حزبه في قوله عليه السلام ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
حظيره ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
والمعصية في حجة في معصية ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
حيثما • من قوله عليه السلام ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام
أني في علمه مستأمن به ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام

• من قوله عليه السلام ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام

() محمد بن عبد الله ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام

سنة ١٩٩٠ م ، بل هو يفتخر في قوله عليه السلام

سنة (١٩٩٠ م)

مقدم سيرة لمقتبس خلافة، وأن تركه قبيحاً له حدث
 ربيون في خلافه وحمده في أحكامه، شدة في سيرة
 العروة، وتشارة بفتح و ساء، وخصاته حقوق سبي
 وأنه (نوبكم) قد جاءه من جديد في ذين محمد^{١١}

بنت عذبة محرر عيات من أبنكم وادي مشه
 مشارة محمد سيرة مشهارة، في علة سيرة ساء
 وادي رعاة، رأس سيرة شخصية، وادي حرم سيرة مشه
 من سيرة مشهارة، وادي ك، مشهارة حرم سيرة
 وفي سيرة حكمه سيرة سيرة، مشهارة مشهارة

محمد مشهارة مشهارة، وادي ك، مشهارة مشهارة
 مشهارة مع علة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 وشبه مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة

مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة
 مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة

١١) محمد سيرة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة مشهارة

شريعة رحمة وصميم، من قبل قانون ولا شريعة، في شريعة موسى وحده، ومن ثم فإن الدعوة إلى حكمه شرع به وحده، هي دعوة إلى فكر يهودية.

• أما عقده الإسلامي، الذي عصبه مذهب مدونه مقبول لا مقبوضه قابضة مستغنة، مصرية، والذي وصفه السبهي، أن يكون في عصره حديث، فإنه (إن صحفه حادثة في محل عقده عادي) أن قد عقده (إسلامي، فهو عصر مستأصل).

أما عقده محيل، أي حرمت حلال، بعدت مدع حلاله، ودرعت مدع منكرته، عدة الأولاد، ففقدت أثر حيل أصحاب الأصنام (٢٢).

هكذا كتب مستشرق محمد سعيد عشتار، عن الإسلام ونقرب ورمو، وأنصحته، ولأمة الإسلام، وسعيه لإلهة، وعنه الإسلامي، وهكذا؟ مشروعه حكومي، الذي زدهر في عصر نظام لبنان، والذي جعلته مؤسسه ترشده، والذي حرمت صاحبه مباحث من مدونه، وقد كانت إسرائيل قد عشتار نظام سديق (كثير من سرحنة لأمة) لأن سعيها قد عشتار قد عشتار عشتار.

(٢) محمد سعيد عشتار، مقدم (الإسلام) ص ٢، ٨.

١٢٠، ١٢١، والإسلام السياسي (ص ٣٩).

(٣) محمد سعيد عشتار، دولة (الإسلام) ص ٢٣.

بفاحش به نری مباحث من بدو نه به حقیق باسپیدید و سر هفت
و نوبت بل و نیمه من زحور مسجد قمرت تقصیر
أو تطول!.

و لقد صبح حیات حسن (إسلامیة، وحشی) شک من بدو
من لا مکر و هفت بدو و فروجه رئیس لا تقبیل و نه
حجاب و صححات! و ورده (آب و آب) بدو فی محاربه
بقاب ما به بدو فی محاربه بهوید مقدس و مستطین

آخری بهر علی جعفر مدح مدین مقصد و محاربه
با نل تنی دو به من. الحجاب و حقول و حقول به حقیق
و لأعانی عینه، و رفع ششای بی حرق حرمه بدو
حکرو شروه و تقیر سبل حلال آه و شای

کجه به سهو و نه فی مکر به بهر
بدو عتاب علی نمره و علی و نه و نیر و نیر و نیر
فی عهد مقدم سابق بدو مد و نیر و نیر

نورث فی مقصد و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر
و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر
و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر
إفامه و مستحبات، بهر و نیر و نیر و نیر و نیر
هی تنی نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر
الآب و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر و نیر

هكذا يجب ان يكون حده في الفتيان في مقت
 (السلامة) وحسنه في الفتيان في مقت
 ثلاثين عامًا..



«فاق المستقبل»

- ١ - هذه المدينة من جملة (مسلمة)
- ٢ - المواطنة: إسلامية " أم غلمانية ؟؟
- ٣ - الشورى الإسلامية.
- ٤ - المواطنة العربية.





(١)

الدولة المدنية والمرحبة الإسلامية

الدولة الإسلامية دولة مدنية، تنبثق عن مؤسساتها الشرعية هي التي تحدد القرارات في جميع مناسباتها، والأمة فيها هي مصدر السلطات الشرعية، لا تغل حكاماً أو تحرم حكاماً، جاءت في خصوص مدنية فصحة الدولة، حيث

هي دولة مدنية لأن النظم والمؤسسات والآداب فيها تصنعها الأمة وتطورها وبغيرها بوسطه ثمتها، حتى خلق أخذ الأقصى من الشورى والعدل، والمصالح المعرفه التي هي متعبرة ومتطورة دائماً وأبداً

والأمة في هذه الدولة الإسلامية هي مصدر السلطات لأنه لا كيانه في الإسلام، وحكامها عز عن الأمة، وليس عن الله، والأمة هي التي تختارهم ويرفضهم وغاصبيهم وتعزلهم عند الاقتضاء..

وسبقة لأمة، هي ثمرتها، واستقرت من حيث لا يرادها آخره، لا يحدد ولا يضلحه شرعية معينة ومبادئ الشريعة، التي يحصلها وعنده لا حد " والدولة الإسلامية دولة مؤسسات لا فرقها لهم بالمعروف ونهى عن منكر الجماعة كل، لا يفسد الجماعة

وفي اجتماع الأمة يخرجون بعد ثلث سنين أو ثلث سنين ، منوا
وعلى ربه سؤلون ﴿٢٠﴾ وتدين تحببوا كثير فيتم انعقادهم في م
عصوا أمة يعقرون ﴿٢١﴾ وتدين أنسأوا ربه وأمو عسوه وأمره
شورى بينهم وبعد ربه أفلوا ﴿٢٢﴾ وله في ربه على علم
تفترون في السنة ٢٢ ٢٠

وفي الدولة وسببه في فيما رخص من الله به وله
كنت فعل غلط لقلب لأعضوا من حبه فاعف عنه واستغفر
لهم وشاورهم في الأمر فبد عرفت فوكل على الله به الله فحج
تتوكلين ﴿٢٣﴾ سنة ١٢٢٠

وهذه شورى مدية لأن الأمة أو جمهورها لا جمع
على صلاية لأن أمة لا تختص على صلاية
فالعصمة في النظام الإسلامي للإمام وليس حاكمه أو فيه
أو رعيه أو حزب أو جماعة من الجماعات

وبعد كانت شورى ملزمة حتى في عهد الله
ورسول الله ﷺ هو على أي نكره عمره لو اجتمعنا
في مشورة ما خالفنا كما ، وتدين لو كنت مؤمرا
أحدًا دون مشورة المؤمنين لأقرت بين أم عهد ربه الله
ابن مسعود (٢) ٢٢

(١) رواه ابن ماجه. (٢) رواه الإمام أحمد

(٣) رواه الترمذي وابن ماجه والإمام أحمد

وتقد مدح خير بكرية منك مسأله حكيم سور
مؤسسة علاوي لأمر (١) في صفة رضى سوار (٢)
[العل ٣٢].

١٥٠٠ و٢٠٠٠ مقدار مسقطه (٣) بركه لأمه (٤) و
هذه (٥) و مس (٦) عد ٢١ ٢٠٠٠ مس (٧) مس
لأمه (٨) سورى من فو عد اشريفة وعرفه الاحكام
ومن لا يستنير من لعنه والدين فعرفه وحب وهدى
لا خلاف فيه (٩).

١٥٠٠ لأمه (١٠) مسقطه (١١) مس (١٢) مس
١٥٠٠ مس (١٣) مس (١٤) مس (١٥) مس
١٥٠٠ مس (١٦) مس (١٧) مس (١٨) مس
في شمع لأمه (١٩) مس (٢٠) مس (٢١) مس
١٥٠٠ مس (٢٢) مس (٢٣) مس (٢٤) مس
١٥٠٠ مس (٢٥) مس (٢٦) مس (٢٧) مس

ولان سوار هو سوار حيا و انعام من لأمه (٢٨) مس
تعدد مسقطات وانومسات ونوريت المس (٢٩) مس
اختتمع والدولة الإسلامية فكما (٣٠) مس
لنساء مؤسسه ولفيد مؤسسه كدك (٣١) مس
موسسات وسطى هو (٣٢) مس (٣٣) مس (٣٤) مس

(١) اجماع لأحكام القرآن (٢١/٢٢).

قيام هذه المؤسسات - لأن الأمانة في الدولة الإسلامية هي
مصدر السلطات، فإن السريعة به لا بد من مصدر شرعي هي
طريق مبادئ الشريعة وفق حديث "مخالفة من مخالفة في
شيء من حلال الله من الدين أو حقوق الرعية أو دماء
الناس أو أموالهم" لأن منتهى عبادة الله في الإسلام هو
(النساء: ٨٣)،

بعد عرفان هذه الحقائق في حقيقة الدولة الحديثة، يمكن
١ - دولة كنفية الكنيسة في عصره لأن الدولة الحديثة
وإن كانت لا تعترف رسمياً بالدين، فإنها لا تزال تحتفظ
بمبادئها الدينية في شكلها القديم، وهذا هو
المنطق الطبيعي للدولة الحديثة، لأن الدولة الحديثة هي
هذا النظام.

٢ - والدولة العلمانية هي التي لا تعترف بالدين
رسمياً، بل هي التي لا تعترف بالدين في أي شكل
ولا وجود لها في الدولة الحديثة.

أما الدولة الإسلامية فإنها تعترف بمصدرين للسلطة
فيها: التشريع لأجله والأمانة لله هي مصدر السلطات
والمستحقة عن الله - سائر هذه السريعة ورسالة الله
مختارة من الأمانة ومسئولة عنها، السريعة والأمانة
والدولة).

فهي أدوة الوحيدة الجامعة بين هذه مكونات ثلاث
 شرعية والأمة والمدونة ودمت، فيها راجع على
 تحقيق مصباح شرعية معبرة للأمة، في حدود حلال
 وحرم مدني ومستمرة فيها التي ختمت على جميع
 الشرائع السماوية^(١).



(١) بعد كتاب: الشريعة الإسلامية وخصائصها من يد جمع د. شوقي
 القاهرة.

ضد النساء - وعلى أساس اللون في مصر حيث كانوا في
 حوصلة بكلمة في حقوق الإنسان في مصر
 الإسلام، وبسبب دعوة الإسلام لأولى في مدينة مصرية
 على عهد رسول الله ﷺ في الإنسان - في رؤية لاسلاميه
 هو مطلق الإنسان والتكريم الإلهي هو جمع بين دم
 وحظا انقراضي موخه أساسا الى عموم الناس ومعتبر
 انتفاصل هي القوى مشوكة نوبها فده الجميع بعد الصعاب
 دعوة الإسلام لتسليم موصيه في مصر من طبعها
 موثق، يهود بدسيرة من الحكومة لأولى بناء هذه
 في سنة لأولى يهود في مصر ودمس يهود في سنة
 لامة على تعدية سنة اليهود ديههم وبمستحق ديههم
 وأن لهم نصر والأسرة، مع الرمن أهل هذه الصحافة بشقون
 مع المؤمنين ما داموا محاربين على يهود عشية وعلى اسمهم
 بشقهم، وأن سهم النصر على من حارب أهل هذه الصحافة
 بينهم نصح وصبيعة والبر دون لائم
 هكذا تأسست موصيه الإسلام في دعوة الإسلاميه
 عندما جمعت لأمة من بدلات متعددة على قدم المساواة
 لأول مرة في التاريخ

• • •

وعندما بدأت الخلافات بين مسلمة الدولة الإسلامية
على عهد رسول الله ﷺ وبين المسلمين بالعصر من نصارى
جرب سنة (١٠هـ) فارتب بهم الدولة الإسلامية بالعهد
والمواثيق كمن مسلمة في حقوق مسلمة وحاشيتهم، وكان
الشعار هو : بهم ما للمسلمين وعليهم ما على المسلمين ؛
وقد نص العهد على كنه رموزة من عهد نصارى جرب
وبكل نصارى غير رومان ومكس على : أن لبحران
وحاشيتهم، وسائر من يتحل النصرانية في قطار الأرض، حوار
الله ودمه محمد رسول الله، على أموالهم ونفسهم ومنتهم
وبعهم وكان ما تحت يديهم أن تحمي حاشيتهم وأذن عليهم
وعن كالمسهم وبهم ويوب صلتونهم ومواضع برهم
ومواطن الميخ وان أحرم دهم ومنهم أن كانوا عما
أحفظ به نفسي وحاشيتي وأهل الإسلام من مسي لأنني
أعصتهم عهد الله على أن لهم ما للمسلمين وعليهم ما على
مسلمين، وعلى المسلمين ما عليهم، حتى يكونوا للمسلمين
شركاء فيما لهم وفيما عليهم ؛

وعندما أصبح الإسلام روح مسلمة من كسبه مسلمة به
والنصرانية أنس ذلك على شره حرم عهدي مسلمة
حرفاً كاملاً ولا بد في الروح من رسم لأمة مسلمة

أدى المكروه حيث كانوا، وأن كانوا من اللاد

بل إن هذه مساواة كاملة في مواضعها وحواشيها لله ما
للمسلمين وعليهم ما على المسلمين، وعلى المسلمين ما عليهم،
حتى كانوا للمسلمين شركاء فيما لهم وفيما عليهم، ثم نقف
في أدلة الإسلام عند أهل الكتاب - يهود - نصارى
وأي شمس حتى يمدى بالهداية - صفة من عروس
وعبره - بعد فتحها من عرس عمر بن الخطاب رضي الله
عنه مجلس نشوري مجلس أسعدي - من بحر عرف
حكم يهود ونصاري - فساد عن حكم هؤلاء - بحسب
فوتت عنه - أرحم من عرف - وثلاً - أشهد أني سمعت
رسول الله ﷺ يقول - «سواءهم سمة أهل الكتاب»^(١)، وسميت
دولة الإسلام صور - بارجح أهل ديانات موضوعة
بحسب البرزخية - والسوديين - يهوديين - معصية أهل
الكتاب، التي قررت مبادئها مؤلف رسول الله ﷺ غير مستعين
في الدولة الإسلامية.

وإذا كانت المواطنة وحقوقها قد عرفها العرب على أنص
الدين، بعد انتصار العمارة على الكيسة العربية - وذلك
حاجت مواطنة عمارة - فإن الإسلام هو الذي أنشأ المواطنة،

(١) مجموعته مؤلفي سياسة العهد النبوي وإخلاقه برسانه - ص ٢٥

(٢) رواه مالك في الموطأ

وشريعته هي التي قررت حقوقها، وبذلك صممت القداسة لهذه الحقوق، حتى لا تكون «محنة» يسمح بها حاكم ويمنعها آخر وبعبارة رسول الله ﷺ : «فمن خالف عهد الله وعصى ميثاق رسوله فهو عدو الله من الكافرين»

كذلك، قرر الإسلام في دستور دولة مدينه أن شريعته للإسلامه كما هي حاكمه بحقوق وأن حاكم في مدينه هو هو، هي مرجع عند اختلاف فصل من دستور على أنه ما كان من أهل هذه المصالحه من حدث أو شجار يحاف فسادة، فإن مرده إلى الله وإلى محمد رسول الله»

هكذا نرى الإسلام - الدين و الدولة - حصه - كما من مساوئه في حقوق مدينه و وحده من فصل أربعة عشر من عدم كانت حرة وحضارت أخرى لا يعرف لآخر وهو مرسوم في ثمة كما هو الحال لآخر خلفه لأسير من مدينه، ومن عدده برامه ليست عده حقوق وكذلك كما حال عند رومر لكن الإسلام هو الذي قرر وفرض وصق كمال المساهد بين رعه - لأمة في مدينه الإسلام، في يكافؤ عرض وفي حرمة لأفس - مدينه ولأعرض ولأموال ومقتات وحرب مدينه فتحت الأبواب واسعة أمام مختلف أمم وأهل وها هي

(١) مجموعه بأشهر المصاحفه بمعهد ميونيخ - خلاصه - شدة - تم

فإن كذا في سنة همداد حصاره لإسلامه وفتح شريح
الإسلامي..

وإذا كانت سنة همداد هي سنة من ملاحم بني
في سنة همداد همداد بنو بني فليس حقوقه مع سنة ووجباتها
هي سنة بنو بني همداد، فليس سنة همداد في سنة
عمية ١٠٢٢. وتمام هذه سنة سنة لا محال في حدود
بجانبها بصرى بصرى عن مقام صاحب لا محال في سنة

قد شهد في ربيع الإسلامي سنة همداد، وحب همداد
في الخمسة لإسلامه وكن كثير من هذه الأربعة
لغيره من سنة همداد، وتمام هذه سنة همداد في سنة
كتاب في سنة همداد سنة همداد في سنة همداد في سنة
في سنة همداد سنة همداد في سنة همداد في سنة همداد



وما كان يتصورُ غسقتي الإسلاميين بوجود الإنسان في هذه حياة ووضيعة ومكانة فيها، وعلاقة بالآخرين قائم على حقيقة أن هذا الإنسان مخلوق لله تعالى. ومسحوق عند في عمارة الكون. كانت مكانة الإنسان في العمران هي مكانة خليفة عن الله فهو ليس سيد الكون - حتى يكون حريته مضبوطة بوزن حدود، ونسب، وكسار، وما به وسلطته ذات صوبته وضرب وفي ذات الوقت ذات علاقته مع الله سبحانه يعني وتقصي أن يكون له ملطقة ورده وحريته وسورن وماه تمكئة من اليهود مكيف العمران بعد - حدد - فهم، بعد، ليس لكائن الخضر مسير مهتمش برملق

به في المكانة الوسط ليس سيد الكون وليس بعد الخرد من الحرية والإرادة والاستقلال ومسؤوله ولي هو الخليفة عن سيد الكون. وله في إطار عهد وعهد الاستقلال السلطات لنبي تمكئة من اليهود عهد هذا الاستقلال

وخلال من هذه الفلسفة الإسلامية في مكانة الإنسان في هذا بوجود، بغير مذهب إسلامي في ديار شرباء - فبود عقد وعهد الاستقلال الإلهي، سي هي قصه الله الحق في كونه وكذلك أحكامه سي جعله جدي حاكم حرية الإنسان وملطقاته هي في موضع الإلهي لا، ندى بصره مع عبودية مخلوق لخالقه، وقصه الله في لا شوري به ولا حبار ولا اختيار. ثم وقد كان مؤمن ولا مؤمنه برقصي

اللَّهُ رَسُولُهُ أَمَّا أَنْ يَكُونَ خَلْقًا خَيْرًا مِنْ قُرْشٍ وَمَنْ يَقْصُرُ عَنْهُ
وَرَسُولُهُ فَقَدْ تَلَّى صِلَاً مُبَاً ﴿ ذر - ٣٠ ﴾

هذا، وفيما نعلم هذه الإصرار حاكمه، حجر ثمة لا سيادة
الله وحاكميته، انتمية في قصته الخسفي، وشرعية بمشقة
سود عقد وعهد لاستحلاف على خلعها لإسبا
يجمعها بإصرار حاكم خريه وشور، واستقصاه ومرد،
وعركته أثناء قيامه به كنه وسادة لاستحلاف

وإلا كان لإسبا قد حار ذو صلا يحاقب حتم
فانه خلافه في عهد هذه الأرض ﴿ ذر - ٣١ ﴾
تسريب وأرض وأخبار فأنك أن تخمب وتفسد سم وحمده
إلانس بانه دار صنوه جهولا ﴿ ذر - ٣٢ ﴾
بغة منه لإسبا على أرض هذه لأمانه قد مره ولا حار
وخريه، مدعه، بي أن يمد من حاكمة سياسة نأو وسلطة
بشرية لا، هي مرده له تملك ومقوصه منه بالإسبا، كنه، من
استحلافه به لإسبا ومرد لإمد من حرم لأسي
[٣٨٤ ٤٥٦ هـ ٥٥٤ ١٠٦٤ م] فإل من حكمه
الله أن يدخل احكمكم لعير الله، أي أن جعل بالإسبا كنه
لستطه شي بقه بها حاكمة شريعه لله، سيضر - لأمانه من
فوقه، به لله

[illegible]

على أن يكون (أو الأمر) من الأمة، حتى تكون موصفة
بعض من الأمة، وبسبب موصفة عنها من خارج حتى
يكونه يشير إلى مبدأ السيادة الوضعية والسيادية
والخصائية : الأمة والشعوب والحكومات

أما في العلاقة بين الدولة وبين جمهور الأمة لا يرى أن
يحمل شعوري وبشركه في وضع أمر موصفة به، حتى
ويكون كذا : دولة يتوحد بها سائر شعوبها، حتى
الله ست نهتم ولو كنت قطاً سقطت لثقت لأفوض من حبه فأنف
عنهم واستغفر لهم وبشرهم في الأمر به عرف فوكل على الله
الله يحث للمؤمنين : عرف : فاعرف أي يفيد القرار
هو ثمرة شعوري أي المرحلة الثانية لاشارة الناس في إضاح
لرأي وصناعة القرار هذا أمر شعوري أي يتبعه ولاه
الأمر به عرف في صياغة : يفيد وهذا معنى هو
الذي جعل شعوري عرفان بكرة بعدد في عصره
لهذه الآية فملا عن قصر الكسر : من عظمه : ١٨
٥٤٢ هـ ١٠٨٨ - ١١٤٨) : إن شعوري من قواعد
الشرعية وعرائض الأحكام، ومن لا يستشير أهل العلم والدين
فعزله وأحب وهذا مما لا خلاف فيه ،
فالشعوري من قواعد الشريعة ، ومن عزائم الأحكام ..

أما ههنا، فالأمة لأني فريضة على الأمة، يهتبر بي
كفريضة كفائته أهل كفايته، بحسب موضوعاتها
ومبادئها، وذلك، جاء في عدد من تفسيرات آياتها (إلى أن يرى
أهل العلم، وأهل الدين، وليس فقط أهل الدين، ونصاً
ليس فقط أهل العلم، دون أهل الدين،^١

وكون يهتبر بفريضة شورى من الفرائض الكفائية،
التي إذا قام بها لبعض سقطت عن الباقي، يجعلها أهم، وأكد
من الفرائض الفردية، لأن الإثم في التحلف عن أداء
الفريضة الفردية يقع عند الفرد وحده، سما الإثم في التحلف
عن إقامه لفريضة الكفاية بلحق لأمة بأسرها،

ويؤكد هذه حقيقة حقيقة بوجه مكشوف إسلامي
بشورى أي لأمة جميعاً، أنها قد جاءت في شورى
في تقرير تكريم الله، من صفات لأمة مؤمنة، بحسب
وقد على فريق دور فريق (وأنفس تسبحون بوجه وتؤمنون بالله،
وأقرهم شورى بينهم وما رزقهم الله من فضله) سورة الشورى ٣

وهي ليست متباعدة بالحرار لأمر من تلك
المراتب، كما كان حال الديمقراطية، عند العرب والرومان،
وهي ليست مجرد حق، من حقوق الإنسان، حتى يوجب
التدبر عنه بالرضا والاحترام، إنما هي فريضة به، وبكسب
سماوي، على الكافة، وصره من صرورات الاحتياج

كذلك حديث رسول الله ﷺ الذي يقول فيه: «لو كنت مؤمراً أحداً دون مشورة المؤمنين لأفترت ابن أم عبيد» (عبد الله بن مسعود) ١٠١. فتعين أمير بحيث هو اجتهد في الشؤون السياسية والعسكرية. ولذلك كانت شورى هي السبيل لاتحاد القرار فيه، ولا يحوز الرئيس دولة الانفراد بتعين أمرء بحوث دون مشورة أهل الشورى، حتى ولو كان الرئيس الدولة هو رسول الله ﷺ.

► ◀ ➤

وعلى هذه سنة سوية صارت خلافة من بعده فعلى عهد
نبي بكر صديق. كانت كل الأمور سنة. وشي من اجتماع
قرب الناس على المشاركة سوية حتى قد مر في
يقضي بها بين الناس. وقد ورد في الخبر في كتابه سنة.
فمن ميثاق بين مهران. قال في كتابه سنة. وقد ورد عليه
الخصم. صر في كتابه سنة. في عهد فيه ما يقضي بينهم
قضى. وقد في بكر في كتابه سنة. وعنه من رسول الله صلى الله عليه وسلم في
دلت لأمر سنة قضى. في عهد حرج لشد المسلمين. قال
أبائي كذا. وقد. فقال علمته أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قضى في ذلك
بقضاء. فترد اجتماع به بقر كلهم يد كمر من رسول الله فيه
قضاء. فقول أبو بكر الحمد لله الذي جعل بين من يعقد

(١) رواد الترمذي وابن ماجة والإمام أحمد.

عنى أن من أعاد أن يجدد شئ من سور الله ﷺ جمع رؤوس الناس وحارهم فاستشارهم، فإذا اجمع رأيهم على أمر قضى به .. (١).

أما عمر بن الخطاب، فهو المثال « خلافة شورى »، و « من بيع عن عمر مشورة المسلمين فلا بيعه به، ولا بيعه للذي يابعه .. » (٢).

وبعد شهد عهد عمر بن الخطاب، الذي اتبع فيه مدونه الإسلامية وكتب صورة متعددة منشوري تأسيسية، فكأن هيئة مجلس منشوري من صهيون عصفور وجمع في مكان محدد بأوقات محددة في مسجد مدينة دمشق، دار حكومته - وكانت تعرض على هذا المجلس مشكلات وأخبار سي ترد من الولايات والأقاليم، ولأمر بمسحدة التي سمع تعرف فيها شبه سوية بشرعية بل وكانت دائرة الشورى تتسع لتشمل مؤسسات أخرى غير مؤسسته هذا المجلس، من مثل « مؤسسه مهاجرين الأولين » و « مؤسسه لبقاء الأشي عشر » « قيادة لأبصار » ومن شهر قصه بني دارت حوكة منشوري، في عهد عمر بن الخطاب، قضية

(١) رواه البخاري (٢) رواه مسلم - (إمام حمد)

(٣) رواه البخاري والإمام أحمد.

(٤) نظر كتاب تأسيسية وإعداد في قصه د (الإمامية قصه دار السلام - القاهرة).

وهدد الأمة في طريق هذه الشورى تحت مؤسستها
المكوّنة من « أهل الذكر » « أهل العلم » « أهل السنّة » « لأحكام
والواقع فقد فاضلته في الشورى هي للأمة وعليها والبيان
عليها يقومون ونظام بواسطة « المؤسسات »

فهي بيعة اعقبه « سي كتاب كثره » « جمعة » « مؤسسة »
بندوة الإسلامية الأولى، عندما أُرر لخصوا « من لا يؤمن
والمخرج » « مديعة » « رسول الله ﷺ » « على » « قامه » « ١٩٠٨ » « في » « يوم
« حثارو » « مكهم » « اثني عشر » « بقيت » « فوجدت » « بالبحر » « في
« المؤسسات » « في » « دولة الإسلام » « وهي » « مؤسسة » « قضاء
« لاثني عشر » « في » « كتاب » « في » « الدعوة » « في » « مجتمع » « لأبناء
« وامتثل » « في » « دولة الإسلام »

« في » « مجتمع » « في » « حرير » « في » « مؤسسة » « في » « حرير » « لا » « في » «
« شي » « صلب » « هذه » « من » « مثله » « فذلك » « حق » « فربما » « ١٩٠٨ » « في » «
« كدوا » « لأول » « في » « حرير » « الإسلام »

« وير » « هذه » « مؤسسة » « في » « حرير » « في » « ١٩٠٨ » « في » «
« لاثني عشر » « في » « بوعت » « الاحتفالات » « تقديره » « في » « ١٩٠٨ »
« خلافة » « برشدة » « وحدث » « على » « نحو » « وقت » « حه » « بونك » « في » « حيدر
« ستيقة » « على » « هذه » « لأبناء » « عدم » « في » « ما » « لأمر »
« ومكهم » « نور » « وحدث » « دون » « حث » « المؤسسات » « مبصرة
« لأمة » « صالحة » « في » « لأبناء » « في » « أخلاق » « في » « شؤن » « في » «
« تمويصه » « إلى » « المؤسسات » «

والمعويين ولأدباء والشعراء والصوفية والتحرر والصراع تحت
التي أُرِج لها في «احصه» في التاريخ الإسلامي، كما أن الأمة
هي التي مؤلث صاعه الحصاره بواسطة «لأرقاف» فكانت
الحصاره الإسلاميه صاعه أهيته أقمتها «الأمة» ولم يخش
عليها العراف «الدولة».

وفي هذه الحصاره الإسلاميه صبب الأمة رقيه لفرصه
الشورى لإسلامه بت بها مدهاها الفقيه والكلامه.
وطبقها في مؤسسانها لأهله التي أقامت بسبح الاحمادي
على العدل والشورى، بينما كانت الدولة في كثير من الأحيان
فرسه للاستفراد والطعان.

لكن الدولة الحديثة التي قامت في المجتمعات الإسلاميه عبر
القرنين عاصرين، ونسي حداثه إلى بلاد من تحت يدوله القوميه
الأوربيه منذ عهد محمد علي باشا الكبير (١١٨٤
١٢٦٥هـ - ١٧٧٠ - ١٨٤٩م) - فقد مثبث عودح بدولة
الشمولية معاطمة السعود والسلطان، فمدت اسعد دهه - عده
استندت - إلى مختلف ماديي حداثه السياسيه والاقتصاديه
والاجتماعيه، الأمر الذي قتب المعادله، فحل «تعظيم لدولة»
محل «محيمها» الأمر الذي أدى إلى «تحجيه الأمة» بدلا من
تعظيمها. فحدث الخلل في علاقه بين سدونه والأمة، وبراجعت
الأمة ومدهاب عثمانها وسلطات اعلامها وانقرست الدوله
أعلى حريات الإنسان، وبعد كات معركه ثوره محمد علي

نش في عقود الأوبى من ثمر شمس عشر ميلادى منه
عمر مكرم (١١٦٨ - ١٢٣٧ هـ، ١٧٥٥ - ١٨٢٢ م) ومن
ورثه لأمر ومؤسسات مجتمع لأهلي محمد
محور، لأغلب في هذا ميدان ومساعد على مسجود
« دولة » على نش محاصر مصر واستعمارى عربي
حديث، شي ساعدت بعضه ساعد دولة، لأنها لأمر
على حرسه لأمر موصى وأخوى، حصارى من ثمر
لأحقق الاستعمارى لأوصاء على الإسلام

لذلك، كان من واحيات حركة الإحياء الإسلامى - الحديثه
واعاصرة - إقامة حوار بين الأمة، و الدولة، بحمل
الشورى الإسلامية معاج الحياة مختلف مدين، وبوره رادة
لأمة وسلطانها في المؤسسات، لقدرة على تدبير امور
مجموعات التي تعقد شؤنها على محور لا تحدي معه شورى
لأفراد، وعلى النحو الذي يجعل شورى شامية مؤسبات
الدولة، و الأمة، حميق، فتكون حراسة الأمن لوطنى
والقومى وحصارى بالشورى، وليس «الاستداد»

هدا عن شورى الإسلاميه، في «مكة» «تصوير»

و التاريخ .



(٤)

الديمقراطية الغربية

وإذا كانت هذه هي الشيعة الإسلامية "المرقصة" في
 لسان من توبيخها في فلسفة حياة المجتمع، فبقدر الإسلام
 فإن هذا فلسفة "ب" من خلال الأحكام التي تنبئ
 بالإسلام، وأنه "ب" خلال تعريه "ب" في عصره
 وهي مشكلة موقفه من الإسلام، من جهة أخرى
 هي مسألة "ب" من فكرة "ب" في عصره
 خلال الإسلام، وهو "ب" "ب" "ب"
 "ب" "ب" "ب" "ب" "ب" "ب" "ب" "ب"
 للاهراق؟

وإذا كان ذلك فلا بد من التأكيد على حق الأمم والشعوب
 والخصارات في المصير والاختلاف في المبادئ والخيارات
 السياسية والثقافية والاختصاصية فهذا هو منطق "الشرعية"
 في الديمقراطية العربية ومنطق التعددية، هي هي في الإسلام
 أنه كونه، وكون حاكمه وسائد في كل عوالم حقوق
 فلا حرج ولا صير إن احتجعت الشورى عن الديمقراطية،
 أو تميرب الديمقراطية عن الشورى مهم هو ذلك كل نموذج
 تحقيق انقاصد لإسبابة التي حددتها رؤى الإنسان ستكون في

كل حضارة من الحضارات وحداثة كل عودج بتعجيز طافات
الحلق والإبداع في هذا الإنسان

وبعد لا ينفك على هذه « الخليفة الأولى » لا بد مر
سه - في حديث عن علاقة اشوري الإسلامية بدتقر صه
عره على ضرورة تمييز - في هذه الديمقراطية - بين
« الفلسفة » وبين « الآليات » والحركات والمؤسسات

فالديمقراطية هذه ماسي اجتماعي. عربي يشبه عرفته
الحضارة العربية في حبها بوحدة اعدائه، وصورة بهتت
حديثه وبماضيه وهو يقيم العلاقة بين فرد المجتمع وبنوه
ومن مد « مساهمة » بين مواطن في حقوق مد صه « حديثه،
وعلى مشاركتهم حرة في وضع التشريعات التي تقم حياه
العامه، وذلك مساهمة في هذا الفاعل بأن شعب هو صاحب
ساده ومصدر شرعيه.. فالفلسفة في نظام بدتقر في
هي لشعب، بوسطه شعب، لمحبين مباده شعب ومنه صه
ومصالحه^(١).

هذا عن الفلسفة الديمقراطية العربية، ثم « نظام سياسي »،
بدي يومه هو يوم الأمم المستحيين عن جمهور لأمة
بقيام عنهم سلطات التشريع والرقابة ونحوه مستطاب

(١) نظر موسوعة بيبي، انفسه عربية بد صه « بيبي،
سه (١٩٨١م).

التشديد في «سؤلة» فهو من «آيات» مدعقر صفة، وورث
مؤسسانها وبه يومست حاربها عندما تعدرت «مدعقر صفة»
لمباشرة «لني قدس فيها لأمة كنه»، وشكل مباشر هذه
المهم ولستصاف يومست مدعقر صفة حديثه بهذه «لأه»
في تحقيق مقاصدها وعسافها

ورد كـ بعض يضع شـور لإسلامه في مقاصده
مدعقر صفة مـوـد متشويه لثمة يهما «بـتـافـص كـمـل»
بيهما فـي هـد موقف يـسـن صـحـيـح بـلـاـث فـلـيـس
هـاـلـك بـطـاـبـق سـهـما بـطـلاـف ولا تـافـص بـيـهـما بـطـلاـف وإـمـا
هـاـث تـمـاـيـر بـيـن لـشـورـي وبيـن الدـعـقـرـطـيـة بـكـشـف مـسـاـحـة
الـاتـفـاق و مـسـاـحـة الـاـحـتـلاف بـيـهـما

لـصـ حـيـث لـآـيـات و سـئـل و بـطـم و ائـمـسـات و اـحـمـر بـ
الـتـي تـحـقـق مـقـاصـد و العـابـاب مـن كـل مـن لـدـعـقـرـطـيـة و شـورـي،
فـاـبـها تـجـار ب و حـر ب إـسـاـيـة لـيـس فـيـها «لـوـاب مـقـدـس»
و هـي قـد عـرـفـت التـصـور فـي التـحـار ب الدـعـقـرـاـطـيـة، و مـن ثـم فـي
تـطـور هـا و اـرـد فـي تـحـار ب الشـورـي الإـسـلاـمـيـة، و فـق اـرـمـان
و اـمـكـان و اـمـصـالـح و المـلاـبـسـات و اـخـرـات اـسـي حـقـقـتـها بـحـار ب
الدـعـقـرـطـيـة فـي تـطـور الحـصـارـة اـعـرـيـة و الـي أـفـرـرت الـظـام
الـدـسـتـورـي، و لـتـمـثـل إـسـاـيـي، عـبـر الـاتـحـاـثـات، هـي حـر ب عـه
و ثـر وة إـسـاـيـة، لا بـعد و حـقـيـقـة إـذا قـلـا إـبـها تـطـوـيـر حـلـاق

لما عرفته حصارنا الإسلامية، مكرراً من أشكال أولية وجيبية
في « البيعة » و « المؤسسات ».

أما الحرية التي تشرق فيها الشورى الإسلامية عن الديمقراطية
عربية فهي خاصة « مصدر المبدأ في التشريع لابتدائي »
و « ديمقراطي » تحمل « المبدأ » في التشريع « أداء للشعب
والأمة » بما صرحه. وما في صوره « أسماه بعض مفكرها
بـ « القانون الصمي » الذي يمثل « صرحه » أصول « بقضيه
الإسلامية » ومن ثمة. فإن « المبدأ »، وكذلك « السلسلة »
في الديمقراطية، هما للإنسان - الشعب والامة

أما في الشورى الإسلامية فإن « المبدأ » في التشريع
ابتداءً هي لله عز وجل تحددت في « شريعة »، التي هي « وضع
إلهي » ويست « قراراً بشرياً ولا طبعياً » وما « أساس » في
« التشريع » هي سلطة « الله » على هذه الشريعة لإلهية
و « تفصيل » عملها، و « استناد » منصوص « وهو عده » أصولها
ومبادئها، و « تشريع » لكتابتها و « تفصيل » لطرقها. وكذلك « لها
الإسلام سلطة الاجتهاد فيما لم يرد به شرع سموي، شريطة
أن تظل « السلطة » البشرية « محكومة » بمصدر « معبر » الحلال
والحرم الشرعي أي محكومة « إطار » فلسفة الإسلام في
التشريع..

ولذلك، كان الله يحق في تصور الإسلامي. هو « لتدفع ».

لا الإنسان . وكان الإنسان هو العاقل ، لا الله . فأصول
 بشريعة ومبادئها وثوبتها وفلسفتها إلهية . بنمط في حكم
 الله وحاكمته ، أما لاء عبيها ، تعيلاً ونسبة وتفرقة وتطويراً
 واحتياطاً للمستحدثات والمناطق العمرى التي هي اساحة
 لأوسع في المتغير بديونه . فهو فقه وتفنن ، تنمط في
 سبطات الإنسان المتكلمة بحكمة الله وفي حد حواس
 بنمط بدي حوزة ، لا خلاف لأساسي بين شبهة
 (إسلامية ومن يدعى معرفة العرفية) وبين (معرفة
 بين شبهة) . وبين (معرفة العرفية) وبين (معرفة العرفية) .
 (معرفة العرفية) وبين (معرفة العرفية) . وبين (معرفة العرفية)
 وتدير الذات الإلهية . وحدود تدبر الإنسان . وبين (معرفة العرفية)
 يكون . وبمعرفة بين الإنسان وبين الله .

وهي معرفة بدينية ، وحكمة عرفة .
 (٣٨٤ - ٣٢٢) في م . وهي التي كانت تراث سببية عرفة
 الحديثة . حد أن الله قد خلق عرفة ، وحركه . ثم تركه يعمل
 وفق تصانعه ، فربيه . ولأسباب بدينية بدينية ، وذلك بدخل
 فربانية . وتدير بدينية حد كنه حد . وبين (معرفة العرفية)
 عسقية ، مستقل . ثم . بعد . ثم . ثم . ثم . ثم . ثم .
 شرائع سمعية

وهذه معرفة حدود تدبر الإلهي . وحدها في معرفة
 لعصاة بدينية الحديثة . على حد الإحصائي . بين (معرفة العرفية)

ما لقصر تقصر وما لله لله، ففصل بين حد تدبير الإلهي
الذي وقف عند خلقه وحده خلاص روح ومملكة
السماء وبين مدار تدبير الإنساني الذي يقصر حدوده
في تدبير محدود للإنساني وممكنات تدبيره، وقد قنود
من حاكمه الإلهية على هذه حدوده ويستتبع بشرية
فكمثال في هذا في هذه الفلسفة نعرضه بتدقيق حية
مستقل يديه عن تدبير حاكمه. تدبيره لأصناف وخلق يديه
يودعه في فكتات إنسان في هذه الفلسفة مستقل
بيده. يُدِيرُ يدونه وجميع عقل وسحره، وقد حاكمه
بهية ولا رغبة تدبره سمائه فهو سيد الخلق لا
و تختار بإخلاص. ومن هذا كانت حدوده في شريعة ومع
الاستغناء في نفسه، بعبء في خلقه من ربه في هذه
لأستقلال وحرية تقيده، في هذه الفلسفة المستقلة عليه
والأخلاق.

قد عن بعد عقلي تدبره كونه وخلق عمل تدبر
لهية ومملكة الإنسان في الكون وحرية وصيدية في
لأساس العقلي المدعراحيية اعرضه وبني كاسب مدبره
علمانه في استثناء وتصق

ما في بصره الإسلامية في الله الخلق بين محاربه خلقه
وقط. وإنما هو خلق ومُدِيرُهُ، وكما أن حقيقته ربه تدبره.

الشريعة فوق تدوينه، بحسب أصوله الشرعية، الأمر الذي يحترق
 نقابون من مستند الإسلام الشرعي، لأنه، بشرية فوق
 ذلك، يحقق هذا المقدم الإسلام حقيقته الحقيقية بين
 المستندات، ذلك أن شريعة الإسلام الحقيقية هي التي لا يبدلها
 مستندة شريعة مدونة، قد خالفت من جهة أصولها مستندة
 شريعة مستندة مستندة مستندة في بؤسها برباطة مستندة
 لأغلبية حاكمها، الأمر الذي جعل حقيقته الحقيقية بين مستندة
 شريعة وأصلها ما شأني حد كبره من مستندة مستندة حقيقته
 الاحتجاج والتشريع مع مع مع كنهه مدونة لا يبدلها
 لأفكار بين حقيقته مستندة حقيقته حقيقته مستندة مستندة
 حقيقته مستندة مستندة على أي مستندة

• • •

ونقدنا هذه الحقيقة الحقيقية حقيقة مدونة مدونة
 الإسلام ٢٩ مدونة حقيقة مدونة في مقصد مدونة
 مستندة مستندة مستندة مستندة مستندة في مستندة
 الإسلام وفي تدوينه مدونة مدونة مدونة مدونة
 وبين مدونات تدوينه في الحقيقة مدونة مدونة مدونة
 حقيقة، وهو مدونة مدونة، ومستندة مستندة مستندة

نقد كتب مستشرقين دأبوا على ما سلا ١٨٤٥

١٩٣١ م، عن فلسفة شريعة في مدونة مدونة مدونة
 من معنى الفقه والتدوين مدونة مدونة مدونة مدونة

وقانونها لإسلامي عن انه يفرصه ويؤوبه نوصعي
 العسائي يؤكده عليه مستشرق تشوسبري (١) من سبل
 بورر (٢) فيقول عن اختلاف المصدر ومقصد يهما
 (٣) ومن المبدأ أن يذكر ثرفاً حوهرثا بين شريعة الإسلامية
 والشريع الأوربي حدث، سواء في مقصديهما لتحقيق
 أو في أهدافهما النهائية فمصدر بقانون في الديفقر طبه العربيه
 هو رادة شعب، وهذه النظام والعن دحل عتصع
 أما الإسلام، فالقانون صادر عن الله، وساء عليه يصير
 الهدف لأساسي لدى يشده مؤمن هو البحث عن تقرب
 إلى الله باحترام الوحي والتقيده فاللصه في الإسلام يفرص
 عددًا من معايير الأخلاقه يما تسمح في التصح العربي أن
 يعبر الناس معايير حسب الاحتياجات ويرغب مسانده
 في عصرهم (٤).

هكذا شهد علماء البحر، العربون - سبائر في بعد
 مسمني من تشوري الإسلاميه وفقهه وبين به مفرصه
 الغريبه وقانونها

• • •

من تشوري في حققتها هي سه من (٥) مشا (٦)

(١) نواف أحمد عبد الوهاب (إسلامي في مكة) عربي عديم (٢) ٨
 (٣) ٨٣، طبعة القاهرة، سنة (١٩٩٣ م).

یسنائٹروں - ۸۶) من حیرت علاج، (۱۴)
 من ثروت نعمہ - (۸۰) من مسکن دھکم غر
 ہدہ سلقاب عربیہ اندمقر صیہ ہو مع من ن تکو
 شجرہ لآوی بدوں بدمقر صیہ ہی حدرہ سلاح، نیہ
 حدرہ محدر ب، نیہ حدرہ بدعرد الہہ تنعم من ن بکون
 م یقو علی قصہ و کلاب، حمد و وف ہمہ ضعیف
 ضعیف م یقو علی صحتہ و بدعرد الہہ

ولا شوریٰ حمتیٰ وصلہ مسخرہ بدعرد و (علاج
 ولا بدیمقر صیہ ہی حقی اسحرون مشکلات شکمات
 بمعاصره و بدعرد حقی ہو کدح (ب) کی کو
 بتقدیمات بدعرد نو اندمقر صیہ فوب، کو بی
 تحقیق إنسانية الإنسان.





مقتضیات و مراجع

ابن تیمیہ

مجموع الفتاویٰ، ج ۱، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

د. احمد عبد الوہاب:

الاسلام فی بلاد العرب، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

الأشعري

مقالات، ج ۱، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

الأطلسی

دعوت الخلیفۃ الرابعۃ، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

(۱۹۹۸ م)

الطبرسی

عقبات الذی، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

د. حسن حنفی

- دراسات إسلامیة، طبعہ بیروت، ص ۱۰۰ (۱۹۸۲ م)

من العقائد، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

مرآة المفکر، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

مقدمہ، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

مختصر، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

الرفعی - عبد الرحمن

زیج حرکہ، ص ۱۰۰ - ۱۰۱

مصادر

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب الكيالي - القاهرة، سنة (١٩٩١ م)

مكتبات

"المكتبة" - مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب الكيالي - القاهرة، سنة (١٩٩٢ م)

الشهرستاني

- نهاية الإقدام في علم الكلام، عبد الفريد جوم
عبد الجبار بن أحمد - القاضي -

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب الكيالي - القاهرة، سنة (١٩٩٦ م)

(١٩٩٦ م)

د. عبد الوهاب الكيالي - محرر -

- موسوعة الميمنة - بيروت، سنة (١٩٨١ م)

الغزالي - أبو حامد -

[جاء في موطأ الإمام مالك - د. محمد عبد الوهاب الكيالي -

القاهرة، سنة (١٩٨٠ م)]

القرطبي

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب الكيالي - القاهرة، سنة (١٩٩٦ م)

مؤلف كنز الدواعي - وثائق -

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب الكيالي - القاهرة، سنة (١٩٩٦ م)

د. محمد عبد الوهاب الكيالي - مؤلف -

مجمع مؤلفي بلا مقدمات في اللغة العربية - د. محمد عبد الوهاب الكيالي - القاهرة، سنة (١٩٩٦ م)

سنة (١٩٩٦ م) .

محمد سعيد العشماوي

- ۱- اسلام حبيبي، صبعة القاهرة، سنة ۱۹۸۵ م
- معالم الإسلام، طبعة القاهرة، سنة (۱۹۸۹ م) .
- حلاوة (إسلامه) صبعة القاهرة سنة ۱۹۹۰ م
- حصاد العصر، صبعة القاهرة، سنة ۱۹۹۲ م
- خير الشريعة، صبعة القاهرة، سنة ۱۹۷۹ م

محمد صبرة - الإمام :-

- ۱- أحمد بكاشه ر سة، صبيح د محمد عمار، صبعة مصر
- القاهرة، سنة (۱۹۹۳ م)، (۲۰۰۶ م) .

د. محمد شمرة

- صبرة، مشهورات حول سة صبرة، صبعة اسلام بصره
- ، (۲۰۱۰ م)

بأسبوعه، مسميات في احد ورسالة صبرة اسلام بصره

- الإسلام والثورة، طبعة دار الشروق

- مسلمون ثوار، طبعة دار الشروق

بسريرة (إسلامه) صبعة بصره صبعة بصره

صبرة صبرة علي (إسلامه) صبعة بصره صبرة بصره

محمد لؤاد عبد الباقي

بصبرة بصره لؤاد بصره صبرة بصره

المحوي:

مراجع صبعة صبعة بصره، سنة ۱۹۹۸ م

التبوي

لهاية الأرمية، طبعة دار الكتب المصرية.



سيد محمد بن عبد الله



سيد محمد بن عبد الله

ولا سيما في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

في سنة ١٣٦٠ في سنة ١٣٦٠

ومن علاقه شخصيه بدي كيت عليه عهد به خدمه اعلي
من نبي محمد ابو رافعه كيت اصحابه ساي كيت كيت
ساي الفكي (اسلامي) كيت واحد به علي علاقه كيت (اسلامي) كيت
علاء كيت مشقي كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
محمد كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
ابن عبد السلام كيت

و كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
والعقلاء الاسلاميه.

كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
في القده (اسلاميه) كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
١٩٧٠ م كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
والخاصه كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت

كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت
كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت كيت

حصاره الإسلامية الموسومة باسم الأثر والجمع حقوق الإسلامية
بالأثر الشريف.

والتحقيق على عدد من جوار الإسلام في سنة ١٩٥٥ م
والمرجع فيها وحارده جميعه لعدد ١٩٥٥ م ٩٢ م
والتحقيق على عدد من جوار الإسلام في سنة ١٩٥٥ م
التيهه لأبي مقبره ١٩٥٥ م وحارده على ١٩٥٥ م
سنة ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م
١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م
وحارده لعدد ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م
١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م ١٩٥٣ م
ما نشر له في الصحف والمجلات.

١- بحث في سنة ١٩٥٥ م في سنة ١٩٥٥ م
التيهه لعدد ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م
والإسبانية والألمانية، والألبانية، والتونسية

- الاسم رابعاً محمد عبارة مصطفى عبارة.

١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م

٢٢٠٥٥٦٦٢

للتأثير في أعماله الفكرية.

- في دار السلام.

١ - المشروع الحضاري الإسلامي.

٢ - شخصيات لها تاريخ

٣ - دراسة في اقتصاده في حب الإسلام

٤ - كتاب لعدد ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م ١٩٥٥ م

٥ - شيخ محمد العربي بوفه شاذي بوفه شاذي بوفه شاذي

- ٦ - إزالة الشبهات عن معاني المصطلحات.
- ٧ - الدكتور عبد الرزاق السنهوري: إسلامية الدولة والدنية والقانون.
- ٨ - أكلدوة الاضطهاد الديني في مصر.
- ٩ - فتنة التكفير بين الشيعة والوهابية والصلوية.
- ١٠ - إسلاميات السنهوري باشا.
- ١١ - مقال في السنن الإلهية الكونية والاجتماعية.
- ١٢ - الحل الإسلامي لأزمة الرأسمالية العالمية.
- ١٣ - الوعي بالتاريخ وصناعة التاريخ.
- ١٤ - جمال الدين الأفغاني بين حقائق التاريخ وأكاذيب لويس عوض.
- ١٥ - المنهج الإصلاحى للإمام محمد عبده.
- ١٦ - معالم الشروع الحضاري في فكر الإمام الشهيد حسن البنا.
- ١٧ - محمد ﷺ المصطفى المعصوم، بشر لؤي إلى.
- ١٨ - المؤسسة والؤسسات في الحضارة الإسلامية.
- ١٩ - رد افتراءات الجاهلي على القرآن الكريم.
- ٢٠ - التأويل العبي للوحي والنبوة والدين.
- ٢١ - حقائق وشبهات حول القرآن الكريم.
- ٢٢ - حقائق وشبهات حول السنة النبوية.
- ٢٣ - حقائق وشبهات حول السماحة الإسلامية وحقوق الإنسان.
- ٢٤ - حقائق وشبهات حول مكانة المرأة في الإسلام.
- ٢٥ - حقائق وشبهات حول معنى التسع في القرآن الكريم.
- ٢٦ - حقائق وشبهات حول الحرب الدينية والجهاد والقتال والإرهاب.
- ٢٧ - حقائق وشبهات حول الشيعة والسنة.
- ٢٨ - لفتريات شيعة على عمر بن الخطاب.

- ٢٩ - أبو الأعلى المودودي والعصوة الإسلامية.
- ٣٠ - القدس الشريف في الدين والتاريخ والأساطير.
- في دار الشروق (٤٨) مؤلفاً.
- في مكتبة الشروق الدولية (٢٠) مؤلفاً.
- سلسلة هذا هو الإسلام (٩) مؤلفات.
- في نهضة مصر (١١) مؤلفاً.
- سلسلة في التنوير الإسلامي (٢٥) مؤلفاً.
- دراسة وتقديم (٣٣) مؤلفاً.
- في مكتبة الإمام البخاري: سلسلة إن أريد إلا الإصلاح ما استطعت (٢٠) مؤلفاً.
- في المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية (٩) مؤلفات.
- في مجمع البحوث الإسلامية (٤) مؤلفات.
- في مكتبة رعية (٢) مؤلف.
- في دار المعارف (١) مؤلف.
- بالاشتراك مع آخرين (٧) مؤلفات.
- كتب نقدت.. وأدمج بعضها في كتب أخرى (٣٣) مؤلفاً.

* * *

رقم الإيداع

٢٠١١/٥٩٦١

التزقيم الدولي I. S. B. N

978 - 977 - 5059 - 12 - 3

الكاتب في سطور

الثورة التي نعني التغيير الجذري بمسائل تخرج عن الندرج للكاتب -
منهم لم ندأوله في سياقات القرآن الكريم ونصوص الحديث
الشريف، وكذلك في الأدبيات السياسية الإسلامية، وإن تفاوتت
المصطلحات بين (الثورة والتغيير والإصلاح) إلا أن المدلول واحد
وقد عرفت مصر منذ القدم ثورات عدة ذكرها التاريخ، ولكن
الثورة الشعبية الأخيرة التي فجرها الشباب في يناير وسبقوا إليها
آباءهم وأجدادهم ثم احتلبوا إليها الآباء والأجداد والأمهات
والبنات وحتى الأطفال... هذه الثورة التي تفجرت في كل ركن
البلاد، وانخرط في ألوها جميع العباد - مثلت تغييراً نوعياً في مستوى
الشعبية التي ميزت ثورات مصر في العصر الحديث والقواقع المعيشية
إن تراكم الظلم والاستبداد والإقصاء والتمييز بينوا، والحرور
منكر، وتغيير المنكر فريضة ثابتة بالكتاب والسنة شريطة ألا يتولى
تغيير المنكر إلى منكر أشد.

دار الإسلام للنشر والتوزيع

الناشر

دار الإسلام للنشر والتوزيع

القاهرة - مصر ١١ شارع الأزهر - طابق ١١ - القاهرة
هاتف : ٢٢٧١٢٥٠ - ٢٢٧١٢٥١ - ٢٢٧١٢٥٢ - ٢٢٧١٢٥٣

فاكس : ٢٢٧١٢٥٠ (٢٠٢)

الإسكندرية - هاتف : ٥٢٢٢٠٠٠ - فاكس : ٥٢٢٢٠٠٠ (٢٠٢)

www.dar-islam.com info@dar-islam.com

9 789777 1059123



9 789777 1059123